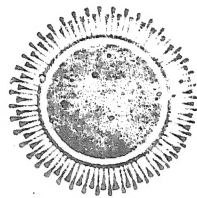


जैन धर्म की कुल मान्यतायें एवं सामाजिक आर्थिक

विकास

जैन धर्मवलम्बियों पर आधारित शोध-प्रबन्ध



बुन्देलखण्ड विश्वविद्यालय
के कला संकाय के अन्तर्गत समाज-शास्त्र विषय में
पी-एच.डी उपाधि के निमित्त प्रस्तुत

शोध - प्रबन्ध

शोध निर्देशक

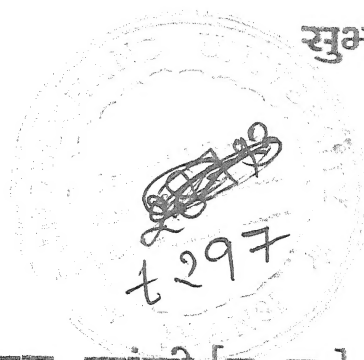
डॉ. अरुण शुक्ल

प्रवक्ता, समाजशास्त्र

आर्य कन्या महाविद्यालय, झांसी [उ. प्र.]

शोधार्थी

सुभाषचन्द्र जैन



बुन्देलखण्ड विश्वविद्यालय, झांसी [उ. प्र.]

1993

प्रमाण पत्र

== =====

प्रमाणित किया जाता है कि श्री तुभाका चन्द्र जैन द्वारा प्रस्तुत शोध - प्रबन्ध " जैन धर्म के कुल मान्यतायें एवं सामाजिक आर्थिक विकास - जैन धर्मावलम्बियों पर आधारित शोध प्रबन्ध ", भरे निर्देशन में किया गया है तथा (यह) हुन्देलकण्ड विश्वविद्यालय, इति के शोध अध्यापक के सभी उपबन्धों की पूर्ति करते हैं ।

यह भी प्रमाणित किया जाता है कि वर्तमान शोध - प्रबन्ध उन्हीं के अनुसंधान, परीक्षण और अध्ययन का परिणाम है तथा इस योग्य है कि परीक्षण के लिए प्रस्तुत किया जाये । इस शोध - प्रबन्ध का कोई भी अंश अथवा समग्र किसी अन्य विश्वविद्यालय की शोध उपाधि हेतु विचारार्थ नहीं है तथा यह पूर्णतः मौलिक कृति है ।

शोध परीक्षक



निधात : 365, सिविल लाइन्स
इति ।

दिनांक: 24.4.1993

HTO अरुण गुप्ता

प्रवक्ता, समाज शास्त्र

आर्य कन्या महाविद्यालय, इति

हुन्देलकण्ड विश्वविद्यालय, इति

प्रत्यक्ष

प्रास्ताविक

=====

वस्तुतः समाज वैज्ञानिक देशों के अन्तर्गत धर्म का समाजशास्त्र तदैव से ही प्रमुख विचार विमर्श का केन्द्र रहा है। साधारणतया प्रत्येक समाज की संरचना के प्रकटभूमि में धर्म का तत्त्व आत्मज्ञात होने के कारण सम्पूर्ण आगामी व्यवस्थाओं को निर्दिष्ट करने के उत्तरदायित्व का निर्वहण करने का प्रयास करता है। इस कारण धर्म का स्वयं इतना व्यापक प्रतीत होता है कि किसी किंचित उपेक्षा सहज संभव नहीं होती है। सामाजिक विकास के दृष्टि में इसके भूमिका में विश्वव्यापी परिवर्तन दृष्टि-गोचर होते हैं। इसलिये समाज वैज्ञानिकों का दायित्व और भी अधिक बढ़ित हो जाता है। जिससे कि संज्ञा भूक इकाईयों का क्रमिक विवेचन आवश्यक प्रतीत होता है। उपलब्ध साक्ष्य का अवलोकन करने से इस आशय की पुष्टि होती है कि कालान्तर में जो भी शोध कार्य धर्म के समाज शास्त्र के परिधि के अन्तर्गत सम्पादित किये गये हैं उनमें देशीय अध्याकारकों की विविधता होने के कारण तार्कमीक संदर्भ में स्वीकृत करने में अनेक प्रकार की जटिलताएँ हो सकती हैं। अतः प्रस्तुत शोध प्रबन्ध मौलिक ऊपरित्त इस ^{आशय} तथा विज्ञाता के कारण संभव हो सके कि भारत की ओर धर्म निरपेक्ष राष्ट्र में धर्म विरोध के प्रसंग में तथा ^{स्वयं} विरोध से धर्म के प्रकरण में प्रचलित मान्यताओं एवं समाज आर्थिक विकास के मानवीय इकाईयों का संघालन किस प्रकार हो रहा है। इस दृष्टिकोण की प्रकटभूमि में अनेक प्रकार की परम्परागत विविधताओं को स्वीकृत करने के माध्यम से यह भी ज्ञात प्राप्त होती है कि प्रस्तुत शोध प्रबन्ध का सामाजिक-^{स्वयं}करण निश्चित रूप से स्थापित किया जा सकता है। इसकी पुष्टि संभवता व्यक्त करने से नहीं अपितु संघित सामग्री के अवलोकन तथा तार्किक स्पष्टीकरण के आधार पर की जा सकती है और इसके लिये प्रत्येक देश का शिक्षाविद सहज एवं साहज भाव से आकर्षित है।

वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रारम्भिक चरण से लेकर अंतिमचरण तक डा० अरुण शुक्ल समाज मानव शास्त्री, प्रवक्ता समाज शास्त्र आर्य कन्या महाविद्यालय, इलाहाबाद का सक्रिय योगदान रहा, जिनके तपन निर्देशन में मैंने इस कार्य को पूर्ण किया। इसनिर्विकार शैक्षणिक योगदान के लिये मैं उनका जीवन भर ऋणी रहूँगा।

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के प्रतंग में मैं डा० भार्गी, भूतपूर्व कुलपति हुन्देलखण्ड विश्वविद्यालय, झोंती का व्यक्तित्वगत स्पर्श से आभारी हूँ जो कि एक वरिष्ठ समाजशास्त्री हैं और तम सामयिक^{रूप} से उनका आशीर्वाद इस कार्य को पूर्ण करने में मुझे प्राप्त हुआ है।

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के विभिन्न विभागों में मुझे दिल्ली विश्वविद्यालय, तानगर विश्वविद्यालय, हुन्देलखण्ड विश्वविद्यालय, झोंती, जीवाजी विश्वविद्यालय, ग्वालियर, लखनऊ विश्वविद्यालय, इत्यादि स्थानों के पुस्तकालयों से अविस्मरणीय सहयोग प्राप्त हुआ है। मैं सम्बन्धित अधिकारियों के प्रति अपना आभार व्यक्त करता हूँ।

मैं उन सम्स्त समाजशास्त्रियों, मानव शास्त्रियों एवं विद्वानों के प्रति भी हार्दिक आभारी हूँ जिनकी कृतियों को सन्दर्भग्रन्थ के स्वरूप में इस शोध प्रबन्ध में प्रयुक्त किया गया है।

मैं जन्मद भिण्ड के उन सभी जैन धर्मावलम्बियों के प्रति भी कृतज्ञ हूँ जिन्होंने सर्वेक्षण, निरीक्षण एवं साक्षात्कार के दौरान सम्बन्धित आवश्यक सुधनाई प्रदानकर अध्ययन को पूर्ण करने में सहयोग प्रदान किया।

मैं डा० सुभाष कुमार जैन प्राचार्य एवं अध्यक्ष अर्थ शास्त्र विभाग के घरणों का कृति हूँ जिनके मार्ग दर्शन एवं प्रेरणा से ही आज इस पथ पर अग्रसर हो सका हूँ।

इसके साथ ही मैं जैन महाविद्यालय भिण्ड के व अन्यत्र उन सम्स्त मनीषियों, विद्वानों, गुरुजनों एवं सहयोगियों के प्रति हृदय से आभार व्यक्त करता हूँ जिन्होंने इस शोध प्रबन्ध के क्रिय में समय समय पर निर्देश दिये। इसमें सर्व-प्रथम प्रो० आर. डी. शर्मा, अध्यक्ष समाज शास्त्र विभाग, प्रो० पी. आर. सिंह, प्रो० आर. पी. जैन, प्रो० विजय कुमार जैन, प्रो० बी. सी. शास्त्री, प्रो० ओ० रत्न शर्मा, प्रो० एम० पी० जैन, प्रो० बी० के० जैन, डा० श्याम बिहारी शर्मा श्रीनरेश मेहता, डा० कोठारी, डा० त्रिपाठी, डा० आर. पी. जादीन

डा० इयाम तनेही शर्मा , प्रो० स्त. ती. शुक्ला , डा० भिमा , श्रीमती नलिनी जैन
अध्यक्ष इतिहास विभाग , डा० माधवी गौड़ , डा० आदर्श मिश्र दीक्षित , श्रीमती
बीना शर्मा , श्रीमती गायत्री शर्मा , श्रीमती मिश्री कुमर , श्री राजीव मुखे,
कु० तरिता जैन , श्री बी. के. जैन व्याख्याता फुल्ल , श्री प्रभा जैन श्री आर. पी. तिवार
श्री कन्नु भाई जी , एवं श्रीमती आशा जी , श्री नवीन एवं श्रीमती राजकुमारी जैन ,
प्रदीप जैन , ज्योतिषाचार्य एवं श्री ती. एन. जैन के प्रति विशेष आभारी हूँ जिनसे प्रत्यक्ष
अप्रत्यक्ष रूप से मैंने कुछ भी पाया है वह हमारे लिए अभिनन्दनीय है ।

मैं डा० बी. एन. द्विवेदी प्राचार्य कुसुम शाई कन्या महावि-
द्यालय का हृदय से आभारी हूँ जिनकी प्रेरणा तदैव मेरे साथ रही ।

एक तस्मिन्त व्यक्तित्व डा० विनोद तन्वेना के प्रति हृदय
से आभारी हूँ जिनका मार्ग दर्शन मेरे लिए अनुकूल रहा ।

मैं देवा व्यास प्रतिष्ठ कवि , अध्यात्मिक विचारक एवं
धैर्यपूर्ण पुण्यनीय तन्मय बुधारिया जी के प्रति नतमस्तक हूँ , जिनके आशीर्वाद से आज
इस शोध प्रबन्ध को पूरा कर सका ।

मैं स्व० पुण्यनीय नाना जी श्री गिरधारी तात जी के
[तिवनी वाले] के घरों में नतमस्तक हूँ , जिनके प्यार प्रेम और वात्सल्य की स्नेह
धारा ही मेरे जीवन पथ का आधार बनी ।

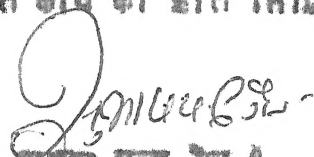
पुण्यनीय पिता जी एवं माँ के घरों में नतमस्तक हूँ
जिनके आशीर्वाद और अनुकूल प्रेरणा से इस शोध प्रबन्ध को पूरा कर सका ।

मैं अपने ससुर एवं सास के प्रति कृतज्ञ हूँ जिनकी उदार -
धार्मिक वृत्ति से , इस शोध प्रबन्ध के धरातल को ठोस आधार मिला ।

शोध कार्य को पूरा करने में तन्मय - तन्मय पर प्रत्यक्ष एवं
परोक्ष रूप से मुझे परिवार जनों का सहयोग मिला , उन सभी के प्रति अपनी विनम्र एवं
मीन कृतज्ञता ज्ञापित करता हूँ ।

मैं अपनी धर्मपत्नी श्रीमती सभता जैन के प्रति आभार ज्ञापित करना चाहूँगा जिनके अन्वयत सहयोग एवं उत्साहवर्धन से प्रस्तुत शोध प्रबन्ध पूर्ण हो सका ।

अन्त में मैं उन सम्मत संरक्षकों, शिक्षाविदों एवं सहयोगियों का आभारी हूँ जिनके निरन्तर प्रयास द्वारा प्रस्तुत कार्य की हति तिद्धि सम्भव हो सकी ।


: शुभाक्ष यन्त्र जैन :

किरण - सुधी

विषय - सूची

॥ १॥ प्रारम्भ

॥ २॥ तालिका सूची

अध्याय - १. =====	<u>प्रस्तावना</u>	<u>पृष्ठ संख्या</u> १ - २४
	॥ अ॥ शोध समस्या का सामान्य विवरण ---	२
	॥ ब॥ तालिका का पुनरावलोकन -----	३ --- २३
	॥ स॥ वर्तमान शोध अध्ययन के उद्देश्य -----	२३
	॥ द॥ वर्तमान शोध अध्ययन के सम्भावित उपयोग -	२४
अध्याय - २ =====	<u>अध्ययन पद्धति</u>	२५ - ४४
	॥ अ॥ अध्ययन क्षेत्र --- - - - - -	२६ - ३७
	॥ ब॥ तथ्यों के संकलन की विधियाँ --- - -	३८ - ३९
	॥ स॥ आदर्श आकार - - - - -	३९ - ४०
	॥ द॥ प्राथमिक एवं द्वितीयक तथ्य --- - -	४० - ४२
	॥ य॥ सारणीयन - - - - -	४३
	॥ र॥ तालिकीय विवर्तन --- - - -	४३
	॥ ल॥ वर्तमान शोध अध्ययन की सीमाएँ - -	४३ - ४४
अध्याय - ३. =====	<u>सामाजिक व्यवस्था</u>	४५ - १०२
	॥ अ॥ जन धर्म का विकास --- - - - -	४६ - ६०
	॥ ब॥ जनसंख्या में जन जन संख्या --- - -	६०
	॥ स॥ सामाजिक ऋण --- - - - - -	६० - १००
	॥ द॥ समीक्षा - - - - -	१०१ - १०२

अध्याय - 4. =====	<u>सांस्कृतिक व्यवस्था</u>	103 - 133
	॥ अ ॥ येन सांस्कृतिक गतिविधियाँ --- - - -	104 - 132
	॥ ब ॥ तमीक्षा - - - - -	133
अध्याय - 5. =====	<u>आर्थिक व्यवस्था</u>	134 - 159
	॥ अ ॥ प्राचीन अर्थ व्यवस्था का स्वरूप ---	135 - 137
	॥ ब ॥ वर्तमान अर्थ व्यवस्था का स्वरूप ---	137 - 151
	॥ त ॥ आर्थिक विस्तार - - - - -	152 - 158
	॥ द ॥ तमीक्षा -- - - - -	158 - 159
अध्याय - 6. =====	<u>समाज - आर्थिक समन्वय</u>	160 - 164
अध्याय - 7. =====	<u>अन्य तथ्यों का विवरण</u>	165 - 178
अध्याय - 8. =====	<u>उपसंहार</u>	179 - 198
	<u>संदर्भ ग्रन्थ - सूची</u>	199 - 213
	<u>परिशिष्ट ॥ साक्षात्कार अनुसूची का प्रारम्भ ॥</u>	214 - 224

तानिका - तुषी

तालिका - तृती

क्र. सं.	विवरण	पृष्ठ संख्या
1.	जन्मद भिन्नु की जनसंख्या का विवरण - - - - -	31
2.	जन्मद भिन्नु का क्षेत्रफल एवं जनसंख्या - - - - -	32
3.	जन्मद भिन्नु में साक्षरता का प्रतिशत - - - - -	33
4.	जन्मद भिन्नु की तहसीलों का विवरण - - - - -	34
5.	जन्मद भिन्नु का उपयोगी स्वरूपों में व्याख्या - - - - -	35
6.	जन्मद भिन्नु की विधान सभाओं का विवरण - - - - -	36
7.	जन्मद भिन्नु की प्रमुख उपजों का विवरण - - - - -	37
8.	जन्मद भिन्नु में संकलित उत्तरदाताओं का वर्गीकरण - - - - -	41
9.	जन्मद भिन्नु में संकलित उत्तरदाताओं का पर्यावरण के आधार पर वर्गीकरण - - - - -	42
10.	उत्तरदाताओं के मतानुसार धर्म का दृष्टिकोण - - - - -	53
11.	उत्तरदाताओं के मतानुसार धार्मिक कार्यक्रमों के माध्यमों का विवरण - - - - -	55
12.	उत्तरदाताओं की सामान्य धार्मिक प्रवृत्ति का विवरण - - - - -	56
13.	उत्तरदाताओं के मतानुसार धार्मिक गतिविधियों के संघटन का विवरण - - - - -	58
14.	उत्तरदाताओं के मतानुसार धार्मिक क्रिया कलाओं की अभिवृद्धियों का विवरण - - - - -	59
15.	जन्मद भिन्नु में धर्म समाज की जनसंख्या का विवरण - - - - -	61
16.	धर्म समाज में जातियों का सामान्य वर्गीकरण - - - - -	65 - 66
17.	उत्तरदाताओं की जाति का वर्गीकरण - - - - -	69
18.	उत्तरदाताओं की शैक्षणिक योग्यता का वर्गीकरण - - - - -	71
19.	उत्तरदाताओं के परिवार में भाषा के प्रयोजन का वर्गीकरण - - - - -	72

क्र.सं.	विवरण	पृष्ठ संख्या
20.	ऊत्तरदाताओं की पारिवारिक तत्ता का वर्गीकरण - - -	74
21.	ऊत्तरदाताओं के पारिवारिक स्वस का वर्गीकरण - - -	75
22.	ऊत्तरदाताओं की पारिवारिक संरचना का वर्गीकरण - - -	77
23.	ऊत्तरदाताओं के परिवार प्रमुख का वर्गीकरण - - - - -	78
24.	ऊत्तरदाताओं के परिवार के सदस्यों की स्थिति का वर्गीकरण - -	80
25.	ऊत्तरदाताओं की सामान्य सामाजिक स्थिति का वर्गीकरण - -	81
26.	ऊत्तरदाताओं के वैवाहिक स्तर का वर्गीकरण - - - - -	82
27.	ऊत्तरदाताओं के परिवार के सदस्यों की वैवाहिक स्थिति का वर्गीकरण - - - - -	84
28.	ऊत्तरदाताओं की पारिवारिक सदस्यों के प्रति अभिरुचि का वर्गीकरण -	85
29.	ऊत्तरदाताओं के परिवारों के भोजन स्वस का वर्गीकरण - -	86
30.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार पारिवारिक सदस्यों की अभिरुचियाँ -	88
31.	ऊत्तरदाताओं के परिवार में आवासीय सुविधा का वर्गीकरण - -	89
32.	ऊत्तरदाताओं की आवासीय सुविधाओं के प्रकार का वर्गीकरण - -	90
33.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार पारिवारिक सदस्यों की वस्त्र अभिरुचि का विवरण - - - - -	91
34.	ऊत्तरदाताओं के परिवार में विवाह पद्धति का विवरण - - -	92
35.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार दहेज प्रथा का विवरण - - - -	94
36.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार विवाह का निर्धारण मोत्र के तापेक्ष -	95
37.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार गोशुचन के आधारों का विवरण -	96
38.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार पर्दा प्रथा का विवरण - - - -	97
39.	ऊत्तरदाताओं के मतानुसार संस्कारों एवं भीतों की उपयोगिता में विश्वास का विवरण - - - - -	99
40.	ऊत्तरदाताओं की सामान्य अभिरुचियों का वर्गीकरण - - -	100

क्र. सं.	विवरण	पृष्ठ संख्या
41.	जनसद भिन्न में अन्य जातियों की सामाजिक स्थिति --	109
42.	जनसद भिन्न में जन समाज के धार्मिक जीवन -- -- --	111
43.	जनसद भिन्न में जन शिक्षण संस्थानों का समाजिक स्थिति -- --	112
44.	जनसद भिन्न की जन शिक्षण संस्थानों एवं वाचनालय -- --	114
45.	जनसद भिन्न में जन समुदाय के स्वतंत्रता सेनानी -- -- --	116
46.	जनसद भिन्न की जन धर्मशास्त्र -- -- -- -- --	117
47.	भिन्न जनसद की क्षेत्रीय स्थापना एवं कलाएं -- -- -- --	118
48.	जनसद भिन्न के जन मन्दिर -- -- -- -- --	120 - 121
49.	जनसद भिन्न में जन धार्मिक क्रियाओं का विवरण -- --	122 - 123
50.	जनसद भिन्न की जन सांस्कृतिक गतिविधियाँ -- -- --	124
51.	जनसद भिन्न में जन खेलों का विवरण -- -- -- -- --	125
52.	उत्तरदाताओं के मतानुसार सांस्कृतिक अभिव्यक्तियों का विवरण --	127
53.	उत्तरदाताओं का सांस्कृतिक गतिविधियों में परिवार के सदस्यों के योगदान का विवरण -- -- -- -- --	128
54.	उत्तरदाताओं के मत में सांस्कृतिक गतिविधियों में महिलाओं की भागीदारी का विवरण -- -- -- -- --	129
55.	उत्तरदाताओं का धार्मिक सांस्कृतिक गतिविधियों के क्रियान्वयन में अभिव्यक्ति का विवरण -- -- -- -- --	131
56.	उत्तरदाताओं का मत धार्मिक/सांस्कृतिक गतिविधियों के मूल्यों के संघटनों का विवरण -- -- -- -- --	132
57.	उत्तरदाताओं के व्यवसाय का वर्गीकरण -- -- -- -- --	139
58.	उत्तरदाताओं के मत में पारिवारिक आय के स्रोतों का वर्गीकरण --	140
59.	उत्तरदाताओं के मत में पारिवारिक मासिक आय का विवरण --	142
60.	उत्तरदाताओं के मत में धन संकलन के माध्यमों का विवरण --	143

क्र. सं.	विवरण	पृष्ठ संख्या
61.	उत्तरदाताओं के मत में भौतिक सुविधाओं का विवरण --	144
62.	उत्तरदाताओं के मत में पारिवारिक आय के प्रसंग में तथ्य मनोवृत्ति का विवरण --	146
63.	उत्तरदाताओं के मत में पारिवारिक सदस्यों के सेवा देन का विवरण --	147
64.	उत्तरदाताओं के मतानुसार आय खर्च करने के ढंगों में अभिरूचि का विवरण --	148
65.	उत्तरदाताओं के मतानुसार आर्थिक वितरण में पारिवारिक सदस्यों का दृष्टिकोण --	150
66.	उत्तरदाताओं के मतानुसार पारिवारिक आय का स्वस्थ --	151
67.	जनसद भिन्न में तयानित मातन्मुर औद्योगिक क्षेत्र में क्रियाशील कार्यों का विवरण --	156 - 157
68.	उत्तरदाताओं के राजनैतिक अभिरूचि का विवरण -----	168
69.	उत्तरदाताओं के राजनैतिक दलों से संलग्न होने का विवरण	170
70.	उत्तरदाताओं के मतानुसार मत दान के आधार का विवरण --	171
71.	उत्तरदाताओं के मतानुसार राष्ट्रीय - अन्तराष्ट्रीय राजनैतिक घटनाक्रमों के प्रसंग का विवरण --	172
72.	उत्तरदाताओं के मतानुसार राजनैतिक जागरूकता के प्रसंग का विवरण	174
73.	उत्तरदाताओं के मत में देशहित में राजनैतिक सामान्य विकल्पों का विवरण --	175

प्रथम अध्याय

प्रस्तावना

- (अ) शोध समस्या का सामान्य विवरण
- (ब) साहित्य का पुनरावलोकन
- (स) वर्तमान शोध अध्ययन के उद्देश्य
- (द) वर्तमान शोध अध्ययन के सम्भावित उपयोग

अध्याय - 1

प्रस्तावना

- 1. अधी शोध समस्या का सामान्य विवरण
- 2. साहित्य का पुनरावलोकन
- 3. वर्तमान शोध अध्ययन के उद्देश्य
- 4. वर्तमान शोध अध्ययन के सम्भावित
उपयोग

१३] शोध समस्या का सामान्य विवरण

सामान्यतः समाज वैज्ञानिक शोधकार्य में एक प्रतिस्पर्धाई इस आशय के प्रति दृष्टिगोचर होती है कि सामाजिक घटनाक्रम के प्रतीक में कितनी भी एक इकाई को चयनित करके अध्ययन प्रोत्साहित किये जाते हैं। इस प्रकार की सामयिक आधारशिला समाज-शास्त्रीय तन्त्रों में भी अनुभव की जाती रही है। इसका स्पष्ट विवरण जब तन्त्रबन्धित साहित्य का पुनरावलोकन करते हैं तो आवश्यकता से प्राप्त होता है। बीतवीं शताब्दी की समाज-शास्त्रीय शोध प्रगति पर प्रथम एवं द्वितीय विश्व युद्ध की विभीषिकाओं के फलस्वरूप विपरीत प्रभाव पड़ा है। इसमें भारतीय शिक्षण-तन्त्राओं के समाजशास्त्रीयों को कदापि वर्णित धारणा के अतिरिक्त नहीं माना जा सकता है। वस्तुतः भारतीय जगत में स्वतंत्रता प्राप्ति के लिये जो संघर्ष विद्यमान था वह भी इस आशय की पुष्टि करने में सक्रिय योगदान रखता है। स्वतंत्रता प्राप्ति के उपरान्त जब वैज्ञानिक गतिविधियों का मूल्यांकन एवं प्रोत्साहन राष्ट्रीय विकास धारा के तन्त्रों में परिलक्षित किया गया, तब यह तन्त्र ही तब कि विभिन्न समाजों के तन्त्रों में समुचित तन्त्रों का संकलन इस प्रकार किया जाने लगा जिससे उन्हें सामयिकता से प्रयुक्त किया जा सके। इस तन्त्रों में उल्लेख करना आवश्यक है कि क्षेत्रीय तन्त्रों में जो व्यापक स्तर पर शोधकार्य किया जाना चाहिये थे वह अपरिहार्य कारणों के कारण समुदाय में नहीं किये जा सके। इससे यह भी दिशा प्राप्त होती है कि समाजशास्त्रीय शोध गतिविधियों को किन्हीं भी संकीर्णताओं का परित्याग करके समाज के समस्त वर्गों के अध्ययनों के लिये उपयोगी माध्यम निर्धारित करना चाहिये। वर्तमान प्रस्तावित शोधकार्य के तन्त्रों में यह स्पष्टता से प्रमाणित किया जा सकता है कि मध्य प्रदेश प्रांत के जनसद भिन्न के तन्त्रों में कोई भी समाजशास्त्रीय शोधकार्य प्रस्तुत आशय का नहीं किया गया है जिससे यह माना जा सकता है कि वर्तमान शोध विषय पूर्णतः से मौलिक एवं समाजशास्त्रीय जगत के लिये एक उपयोगी कड़ी होगा- ऐसी प्रत्याशा है।

॥ साहित्य का पुनरावलोकन ॥

मानव सभ्यता एवं संस्कृति के प्रसंग में धर्म एक आवश्यक अवयव है जिसकी उपयोगिता धीरे-धीरे निर्विवाद है। सामाजिक विकास की विभिन्न दशाओं में इसकी संरचनाओं एवं मान्यताओं में प्राकृतिक परिवर्तन होता रहा और सतत रूप से, ऊपर एवं कमरूप में इसके पर्यायों की रचाये प्रस्तुत होकर व्यवस्था एवं समाज को स्वावलम्बी बनने का निर्देशन देती रही। सामाजिक अदभ्य उत्साह के कारण केनीयता के प्रसंग में अनेक प्रकार की सांस्कृतिक इकाईयों की स्थापना विश्व के विभिन्न समाजों में की गई और सम्भवतः इसी क्रम में विभिन्न धार्मिक केन्द्रों निर्मित हुये होंगे। समाजात्मक के प्रसंग में धर्म की व्यापकता का महत्व समझते हुये विभिन्न प्रकार के शोध कार्यों का सम्पादन किया गया और इस क्रम में निरन्तर उत्तरोत्तर प्रगति हो रही है।

प्रस्तुत प्रसंग में जैन धर्म की उत्पत्ति के सम्बन्ध में एक प्रारम्भिक टीका आवश्यक है कि वास्तव में जैन धर्म क्या है। इस प्रश्न का सम्यक उत्तर आवश्यक है। प्राचीन समय में दर्शन की विभिन्नता न होने के कारण जैन धर्म को बौद्ध धर्म की एक कड़ी मान लिया गया था, परन्तु नवीन अन्वेषणों के माध्यम से इस भ्रम का निवारण किया जा चुका है कि जैन धर्म पार्श्व में बौद्ध धर्म से प्राचीन है एवं इसके व्यवहारिक मानक पूर्णतः भिन्न हैं। वर्तमान समय में अन्तिम तीर्थंकर भगवान महावीर को जैन धर्म का वास्तविक संस्थापक नहीं माना जा रहा है और यह प्रचलन है कि उनके लगभग 250 वर्ष पूर्व में अवतरित भगवान पार्वनाथ को स्पष्ट भाव में संस्थापक मानते हुये एक ऐतिहासिक महापुरुष की संज्ञा से किशोरावस्था दिया जाने लगा है। इसके अतिरिक्त स्वर्गीय डा० राधाकृष्णन एवं जर्मन विचारक डा० माकोबी जैन धर्म की उत्पत्ति के बारे में इस मत के हैं कि वास्तव में इस धर्म का प्रचलन अधिक प्राचीन है तथा उन्होंने इस आशय का कण्ठन किया है कि जैन धर्म के प्रमुख संस्थापक पार्वनाथ रहे। वर्तमान स्पष्टीकरण का तात्कालिक अभिप्राय यह है कि एकमात्र सत्य है जैन धर्म की भारत वर्ष में सामाजिक स्थापना एक ऐसा विचार बिन्दु है कि जिसके गहन

अध्ययन की महती आवश्यकता है। इस संदर्भ में उल्लेखनीय यह है कि जैन परम्पराओं में प्रथम तीर्थंकर ऋषभदेव को इस धर्म का संस्थापक स्वीकृत किया गया है तथा इस प्रकार का घटनाक्रम ऐतिहासिक तथ्यों की पुष्टिभूमि में घटित भी हुआ है ऐसा विचारक मानते हैं। यह सर्वविदित है कि प्रवाहों की रेनी में काल का स्वयं अनन्त एवं अनादि माना गया है। परन्तु धार्मिक प्रयत्न में कालों का वर्गीकरण जैन धर्म में इस प्रकार किया गया है :—

॥३॥ अतिसुखसा ॥४॥ सुखसा ५५ ॥५॥ सुखः दुःख सा
॥६॥ दुःख सुख सा ॥७॥ दुःख सा एवं ॥८॥ अति दुःख सा ।

वर्तमान प्रसंग में वर्णित प्रारम्भिक व्याख्या के क्रम में उपलब्ध सम्बन्धित समाज-शास्त्रीय & शोध कार्यों की संक्षिप्त समीक्षा अपरिहार्य है इसलिये प्रस्तुत घटनाक्रमों का व्यवहारिक पक्ष समाजस्थान स्पष्ट करने का प्रयास किया जायेगा।

धर्म के समाजशास्त्र के प्रसंग में अन्तराष्ट्रीय एवं राष्ट्रीय परिपेक्ष में विभिन्न प्रकार के शोध कार्य तात्त्विक में उपलब्ध हैं। इनका क्रमानुसार समायोजन वर्तमान क्रम में एक समाजशास्त्रीय प्रयास है।

विश्व के अन्य समाजों की तुलना में कनाडा का समाज विभिन्न गुणों की पुष्टिभूमि में एक अप्रत्याशित विभिन्नता है। इस देश में मात्र 5.0% मूलान्तरित व्यक्ति कृषि कार्यों के लिये उपयुक्त है लेकिन लगभग 1/5 भाग विदेशी मुद्रा का इतने अर्जित होता है और इस समाज में धार्मिक गतिविधियों में निरन्तर परिवर्तन हो रहा है। आर. जे. जे. [1982] ने अपने शोध अध्ययन के माध्यम से व्यक्त किया है। वर्तमान शोध अध्ययन में किये गये प्रारम्भिक तात्त्विक के पुनरावलोकन के माध्यम से अनेक प्रकार की उपयोगी सुचनाओं का समावेश सीमित परिधि में किया जाना उन आवश्यक योगदानों की उम्मेद होगी जो हम सामयिक रूप से पूर्व समाज वैज्ञानिकों द्वारा संघानित किए गये तथा जिनके वैज्ञानिक महत्व को कदापि अस्वीकृत नहीं किया जा सकता है। ऐसी स्थिति में समाजशास्त्रीय

सामान्य व्याख्या के अन्तर्गत धर्म का स्वस्व इस प्रकार स्पष्ट किया गया है कि प्राकृतिक एवं पराप्राकृतिक शक्तियों में विद्यमान को धर्म की संज्ञा दी जा सकती है इस धारणा में त्रिपक्षीय मीमांसा है सामाजिक स्वयं व्यवस्था में व्यक्ति का हित एक पक्ष है, तो इसका सामाजिक प्रचलन किन मानकों द्वारा होगा, इसे द्वितीय पक्ष के रूप में माना जा सकता है, इसके अतिरिक्त अंतिम स्तर में मानवीय चिंतन की पराकाष्ठा है जो काल संघालित के तात्कालिक परिस्थितिजन्य है। व्यक्ति के तापेक्ष धर्म, धर्म के तापेक्ष धर्म, तथा सामान्यताओं के प्रत्यय में पूर्णतः के तापेक्ष समीपवर्ती विचार विन्दु हो सकते हैं, लेकिन इनकी कार्य शैली में प्रत्येक काल में अन्तर स्थापित होने के कारण सामान्यताओं का गौण स्वस्व अत्यधिक प्रभावित होता है। हिन्दु दर्शन के मनीषियों द्वारा धर्म युक्त दर्शन के विवरण कालान्तर में निर्देशित किये गये और परीक्षण में आचार्य मनु का उल्लेख इस अभिप्राय से किया जा सकता है कि सुनिश्चित धर्म व्यवस्था का सुचारु संघालन सामाजिक संस्करण के माध्यम से सम्पादित किया गया था इस पक्ष में भी मूल्यों का निर्माण पूर्ण प्राकृतिक वृक्षता के आधार पर अवस्थित किया गया था तात्कालीन समाज व्यवस्था में व्यवस्थित द्वारा व्यवस्थित सामाजिक व्यवहार के माध्यम से नीति निर्धारक तत्वों का अनुमानन किया जाता था इस प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि सत्तरवीं शताब्दी के समय तक की, वर्तमान स्वस्व वाले सामाजिक समस्याओं का अध्ययन दर्शन शास्त्रीयों तथा अन्य शिक्षाविदों द्वारा किया गया क्यों कि कोई भी समाज वैज्ञानिकी स्पष्ट संरचना न होने के कारण ऐसा करना संभव नहीं था। भारतीय व्यक्तियों के व्यवहारों एवं धार्मिक श्रद्धाओं का व्यवस्थित अध्ययन सत्तरवीं शताब्दी के उत्तरार्ध में यूरोपीय यात्रीयों द्वारा, प्राकृतिक इतिहासकारों द्वारा प्रारम्भ किया गया। इस संदर्भ में उल्लेख किया जा सकता है कि अठारवीं एवं उन्नीसवीं शताब्दी में सम्बन्धित अध्ययनों का प्रचुर संकलन किया गया यूरोपीय शिक्षाविद धार्मिक संस्कार की प्रचुरता, नरबलिप्रथा, मुर्तिपूजा, बहुदेवी देवतावाद

तथा सांस्कृतिक विविधता के पक्षों में अधिक रुचि रखने लगे प्रारम्भिक अवधि में इन विद्वानों द्वारा अपने अध्ययन कार्यक्रम को तीन चरणों में केन्द्रित किया गया - प्रथम, धार्मिक विधियों का तन्मूर्त स्वरूप, द्वितीय, इनका प्रसार तथा हिन्दुधर्म का ^{आरम्भिक} सांस्कृतिक निर्माण, तथा, तृतीय, सम्बन्धित अवधारणाओं की समग्र वैज्ञानिक मिश्रित मीमांसा ।

वर्तमान प्रश्न में उल्लेख किया जा सकता है कि सांस्कृतिक की तापेक्ष भारतीय हिन्दु धर्म एक ऐसा अपरिहार्य दृष्टिकोण है जिसके माध्यम से परम्परागत सांस्कृतिक अवधारणा को समग्र से अलग कर पुनः सांस्कृतिक दृष्टिकोण में मूल्यांकित किया जा सकता है यह व्यक्त की जीवन यापन की विधि है इसके माध्यम से व्यक्त को उपयोगी कर्तव्यों का ज्ञान होता है रितीजन और हिन्दु धर्म एक नहीं है क्योंकि रितीजन का प्रमुख अर्थ उपासना यति एवं विद्याभास है उपासना का कारण सांस्कृतिक में रितीजन तथा तन्मूर्तता को एक केन्द्र में रखते हैं । एक पक्ष में यति है तो दूसरे पक्ष में कर्मकाण्ड तथा ग्रन्थ । इनके तापेक्ष हिन्दु धर्म की अवधारणाओं को प्रतारिकता के आधार पर अत्यधिक विस्तृत माना जाता है सामाजिक व्यवस्था में धर्म का तीव्र प्रयोग कम नहीं है क्योंकि भाषा तथा विचार की दृष्टि से यह अनेक अर्थों का बोध कराता है जो तरबरी की दृष्टि से न्यून अथवा बहुत हो सकते हैं लेकिन विषयता की दृष्टि से तद्वै तन्त्रा मुक्त रहेगी । तत्कालीन समग्र व्यवस्था में निर्धारित किये गये नियम, परम्परा, व्यवहार, नैतिक सदाचार, पुण्य पवित्रता तथा यह आदि के निर्माण धर्म के अन्तर्गत ही सम्पन्न हुये होंगे और इस प्रकार प्रारम्भिक योजना कार्यों में यह कदापि अनुपम नहीं किया होगा कि कालान्तर में इन विधियों पर प्रतिकूल प्रभाव पड़ने के कारण इसके महत्त्व में परिवर्तन आयेगा । धर्म का प्रथम एक सामाजिक तत्त्वज्ञान है इसलिये विगत अवधि तक होने वाली मूल्यों की सामाजिक समानताओं को एक मात्र रूप से समझाया ही कहा जायेगा । भारतीय समग्र व्यवस्था के प्रश्न में उल्लेखनीय है कि वर्ष 1872 के बाद की

अवधि में किए गये राष्ट्रीय सर्वेक्षणों में यह प्रयास किया गया कि धार्मिकप्रवृत्ति एवं व्यवहारों के आधारों में समूहों का वितरण अंकित किया जाय और इस प्रकार भारतीय भूगोलिक परिधि में विमान धर्म और वर्गीकरणों का विमोचन संभव हुआ इस प्रतन में कुछ पुस्तकें [1925], दयुवायत [1928], बारनाय [1954], दात [1927], पट्टोपाध्याय [1935], रजिओ [1915], ब्रटन [1961] तथा राय [1928] का उल्लेख किया जा सकता है। वर्तमान प्रतन में उल्लेख किया जा सकता है कि रजिओ द्वारा हिन्दू धर्म के प्रमुख व्यवस्थाओं का निरूपण इस अभिप्राय से किया गया है कि वे किसते की भारतीय संस्कृति में विमान मानकों का विवेचन होते कीतवीं शताब्दी के प्रारम्भ में धर्म व्यवस्था का विकसित करने के उद्देश्य से स एममोर [1915], बहादुर [1921] का उल्लेख अभिप्राय प्रतीत होता है क्योंकि इनके अध्ययनों में समाजात्मी दृष्टि विमान थी।

भारतीय स्मृतिकारों ने चार प्रकार के वेदों की व्याख्या की है - ऋग्वेद, यजुर्वेद, अथर्ववेद तथा सामवेद और इनमें ऋग्वेद अत्यधिक प्राचीन है वाचस्पत्य शिखाविदों ने ऋग्वेद के मन्त्रों की सर्वाधिक स से स्वीकृत किया है, डा० राधाकृष्णन [1967] के मतानुसार शिवरी उपासना के अतिरिक्त प्रत्येक वेद में अग्नि वायु सूर्य आदि तत्वों की विवेचना की गई है और प्रारम्भिक पुजा अर्चना के समय इन शक्तियों का आमन्त्रण आवश्यक माना है। इसके अतिरिक्त यह विचार भी व्यक्त किया कि वेद में विमान ज्ञान आदि युगीन शक्तियों द्वारा प्रदत्त है और यह युग निर्माता का कार्य कर सकता है। दार्शनिक चिंतन में उपनिषद् का उल्लेख किया गया है और इसे प्रथम विद्या के स्तर के स में किमुनित किया गया है और इसके माध्यम से पाप पुन्य स्वर्ग-नरक आदि का विमोचन भी किया जा सकता है। हिन्दू धर्म व्यवस्था के अनुसार धर्म, मोक्ष, काम तथा अर्थ पुस्तार्थ के स में व्यक्त किये गये हैं। इसके माध्यम से हिन्दू समाज व्यवस्था पूर्णतया निर्दिष्ट रहती है। इनमें यह उल्लेख प्राप्त होता है कि धर्म की स्थिति प्रारम्भिक तथा मोक्ष की स्थिति स्थिर है। व्याख्याकारी द्वारा यह स्पष्ट किया गया कि धर्म के द्वारा मोक्ष

प्राप्त करने में हमें स्व ^{वल} प्रेरणा का मिश्रित सम्बन्ध प्राप्त होता है तथा यह प्रमुख स्थान पर है । धार्मिक पद्धति में यह विवरण है कि सम्बन्धित समाज का प्रत्येक सदस्य व्यवस्थित एवं सामाजिक कार्यों का निर्वाह निष्ठापूर्वक तैयार हो, जिससे कि एक आदर्श समाज की कल्पना की जा सकती है । आत्मा के अन्तर एवं अन्तर होने के उल्लेख सम्बन्धित साहित्य में अनेक प्रकार से किये गये हैं और इन क्रम में निम्नलिखित [1920-21] का उल्लेख किया जा सकता है ।

किसी धर्म की केवळता उसकी प्राचीनतम अथवा अर्वाचीनता पर अनिवार्यता निर्भर नहीं होती, किन्तु यदि कोई धार्मिक परम्परा प्राचीन होने के साथ-साथ तुदीर्घ काल पर्यन्त सजीव, सक्रिय, प्रेरक एवं प्रगतिमान बनी रहती है और ^{लोक} मेकनी उन्नति, नैतिक वृद्धि तथा संस्कृतिक समृद्धि में प्रथम प्रेरक एवं सहायक भूमिका निभाती है तो उसकी वह प्राचीनता कितनी अधिक होती है वह उतनी ही अधिक उस धर्म के स्थायी मूल्य एवं उसमें निहित सर्वकालीन एवं सार्वभौमिक तत्वों की सूचक होती है । इसके अतिरिक्त किसी भी संस्कृति के उत्थान एवं विकास का सम्बन्ध प्राप्त करने तथा उसकी देवी का उचित स्मरण करने के लिए भी उसकी आधारभूत धार्मिक परम्परा की प्राचीनता का अत्यन्त आवश्यक हो जाता है । इन संदर्भ में येन संस्कृति की आपेक्षिक प्राचीनता के कतिपय प्रमुख प्रमाण प्रस्तुत किये जाते हैं ।

मोहन जोदड़ों और हड़प्पा के अवशेषों ने पुरातत्त्ववेत्ताओं में यह विश्वास कर दिया है कि आर्यों के कथित भारत आगमन के पूर्व यहाँ एक समृद्ध संस्कृति और सभ्यता थी । उन संस्कृति के मानने वाले मानव तुल्य, संस्कृत और कलाविद ही नहीं थे अपितु आत्मविद्या के भी प्रकाण्ड पण्डित थे । पुरातत्त्वविदों के अनुसार जो अवशेष मिले हैं उनका तीव्र सम्बन्ध येन संस्कृति से है ।

येन धर्म की प्राचीनता का प्रमाण हमें वेदों और पुराणों से भी मिलता है । वेद संसार के सबसे प्राचीन ग्रन्थ माने जाते हैं इन वेदों में ही कई स्थानों पर येन तीर्थंकरों—यथा बुधनाथ, तुषारवनाथ और भस्मनाथ [अष्टिभस्मि] के नाम आये हैं और उनका उल्लेख करते उनको नमस्कार किया गया है ।

इन तीर्थहरों को "जिन" तथा "उर्ध्वन्त" के नाम से सम्बोधित किया गया है।

उपलोकन के लिए यहाँ पर कुछ वेद मंत्रों का हिन्दी अनुवाद दे रहे हैं - "जिसमें बड़े-बड़े पौड़े जो हुए हैं भी रथ में भी हुए आकाश पथ पर चलने वाले सूर्य के समान दिखायी रथ में भी हुए अरिष्टनेमि का हम आश्वान करते हैं।" [ऋग्वेद 302304 व24]

"हे अरिष्टनेमि मेरी रक्षा करो..."

—[यजुर्वेद 3026]

"जो यजमान लोगों। इस रथ में देखों के स्वामी, तुलान्तान्वर्धक, दुःस्नातक, दिव्य आवागामी, अपार ज्ञानमन्दाता कुष्मन्ध भगवान का आश्वान करो।"

—[ऋग्वेद 36/4-6-8-6-2-20]

"पुरातन समय में यज्ज का पुत्र मुनि केष्ठ भरत नाम का राजा था। उसके नाम से इस देश का नाम भारत कहा जाता है।"

—[नारद पुराण पूर्व स्कन्ध 30 48—5]

तिन्धु-पाटी के उत्खनन में जिस संस्कृति और सभ्यता का स्र हमारे सामने आया है वह निश्चित ही प्राग्वैदिक कालीन है। मूर्ति पूजा आदि कुछ ऐसे सभ्य हैं जिनसे यह कहा जा सकता है कि तिन्धु-पाटी सभ्यता वैदिक विरोधी सभ्यता थी। वह उपर्युक्त प्रविष्ट उभ्रा विधायक जाति की सभ्यता से सम्बद्ध रही होगी। यह जाति यज्ज [जिन] की पूज्य मानती थी जिसे कालान्तर में यज्जदेव तीर्थहर के चिन्ह के रूप में स्वीकार किया गया है।"

मथुरा म्युजियम में दूसरी शती की कार्यालय में स्थित यज्जदेव चिनकी एक मूर्ति है। इस मूर्ति की शैली तिन्धु से प्राप्त मोहरों पर प्रकट हुई देव मूर्तियों की शैली से बिल्कुल भिन्न है।

वैदिक एवं पौराणिक साहित्य में जिन संस्कृति के सभ्य वेद तथा अनेक पागवर्ती ग्रन्थों में उर्ध्वन्त, प्रात्य, समन्, वातरजना, केती, यज्ज और कुष्मन्, पागर्व, अरिष्टनेमि महावीर आदि तंत्रा जैन-संस्कृति की प्रागैतिहासिकता

को सिद्ध करते हैं। रामायण महाभारत व पुराणों भी उपरोक्तानुसार आयी हैं।

विनोबा भावे ने अपने एक लेख में ऋग्वेद के एक मन्त्र का उद्धरण देते हुए जैन — संस्कृति की प्राचीनता सिद्ध की है। वे कहते हैं कि ऋग्वेद में भगवान की प्रार्थना में कहा गया है कि "अर्हन् हर्द दयते विवस्वत्सु", अर्थात् अर्हन्, तुम इस तुच्छ दुनियाँ पर दया करते हो। इसमें अर्हन् और दया दोनों जैनों के प्यारे शब्द हैं। मेरी तो मान्यता है कि जितनी वैदिक संस्कृति प्राचीन है, उतनी ही जैन संस्कृति प्राचीन है। ऋग्वेद का उपरोक्त मन्त्र इस प्रकार है :—

अर्हन् विवस्वि तावकानि, धन्वाक्षन्धिकं यजत विवस्वत्सु ।

अर्हन्निर्द दयते विवस्वत्सु, न वा ओ जीओ ह्य त्वदन्यदस्ति ॥

डा० राधाकृष्णन कहते हैं — " जैन परम्परा के अनुसार जैन धर्म का प्रारम्भ ऋग्वेद से होता है। जो सदियों पहले हो चुके थे। जो प्रमाण मिलते हैं जो बताते हैं कि ईसा पूर्व प्रथम शताब्दी तक ऋग्वेद की उपासना करने वाले लोग थे। इसमें कोई तन्त्र नहीं कि जैन धर्म वर्तमान और पार्श्वनाथ के पहले भी था।

तुषारवनाथ अरिष्टनेमि तथा महावीरादि तीर्थंकरों की स्तुति का वेदों में तथा वेदोत्तरकालीन साहित्य में उल्लेख हुआ है।

आतिथ्यस्य भातरं महावीरस्य नमनः ।

समुदायेति तत्प्रो राजीं तुरातुता ॥

यजुर्वेद के उपरोक्त मन्त्र में भगवान महावीर का नामोल्लेख स्पष्ट है।

उपरोक्त मन्त्रों में तीर्थंकरों का ऋग्वेद, तुषारव, अरिष्टनेमि, महावीर आदि उल्लेख किया गया है। इसकी पुष्टि डा० राधाकृष्णन, डा० अल्लेक्खर, प्रो० विस्माय, डा० विन्नायरन नाडा, जी. टी. जैन प्रभृति विद्वज्जन भी करते हैं।

उपरोक्त विवेचना के आधार पर यह कहा जा सकता है कि प्रथम संस्कृति भारत की एक महान संस्कृति और सभ्यता है जो प्रागैतिहासिक कालों की भारत के विविध अंचलों में फैली हुई रही है। यह संस्कृति वैदिक संस्कृति की धारा नहीं है अपितु एक स्वतन्त्र संस्कृति है। इस संस्कृति की विचारधारा वैदिक संस्कृति की विचारधारा से पृथक् है। इस प्रकार यह स्पष्ट है कि जैन संस्कृति जिसे प्रथम संस्कृति कहा गया है वैदिक और बौद्ध संस्कृति से पूर्व की संस्कृति है भारत आदि संस्कृति है।

कर्मों तथा कर्मायों [आत्मा के दुर्भावों] को जीतकर परम शुद्ध परमात्मा को "जिन" [ज्योति इति जिनः - विजेता] कहते हैं। जिन भगवान ने जो आत्मा को शुद्ध करके महात्मा तथा परमात्मा बनाने वाला मार्ग बतलाया उसको जैन धर्म कहते हैं। प्रत्येक धर्म के दो अंग होते हैं विचार और आचार। जैन धर्म के विचारों का मूल त्यागाद और आचार का मूल है अहिंसा, न किसी के विचारों के साथ अन्याय हो और न किसी प्राणी के जीवन के साथ क्लिवाह हो। तब तबके विचारों को तमों और तबके जीवनो को रक्षा करें यही उन जिनों के उपदेश का मूल है। इसी से उन्हें हितोपदेशी कहा जाता है वे किसी व्यक्ति विशेष, वर्ग विशेष या सम्प्रदाय विशेष के हित की दृष्टि से उपदेश नहीं देते वे तो प्राणी मात्र के हित की दृष्टि से उपदेश देते हैं वे केवल मनुष्यों के ही हित की बात नहीं बतलाते, किन्तु जन्म और मरण की प्राणियों के हित की बात बतलाते हैं। उनका मूल मंत्र ही यह है —

"माहित्यात् सर्वसुखानि"

किसी भी प्राणी की हितमात्र करो," न वे पशुओं का वध बतलाते हैं और न किसी वर्ग विशेष को अवध्य, उनकी भीतरांग दृष्टि में सब बराबर हैं भले वे जीवन भीतरांग सर्वत्र और हितोपदेशी "जिन" होते हैं और उनके द्वारा जो उपदेश दिया जाता है वही जैन धर्म कहलाता है।

जैन परम्परा के अनुसार इस ^{समयमान} जगत में कालका चक्र तदा घूमा करता है। यद्यपि ^{काल} कालका प्रलय प्रवाह अनादि और अनन्त है तथापि उस कालचक्र के छः विभाग हैं - 1. अतिसुख, 2. सुख, 3. सुख-दुःख, 4. दुःखसुख, 5. दुःख और 6. अतिदुःख। जैसे काली हुई गाड़ी के चक्र का प्रत्येक भाग नीचे से ऊपर और ऊपर से नीचे जाता जाता है वैसे ही यह छः भाग भी क्रमवार तदा घूमते रहते हैं अर्थात् एक बार जगत सुख से दुःख की ओर जाता है तो दूसरी बार दुःख से सुख की ओर बढ़ता है सुख से दुःख की ओर जाने को अवतर्षिणीकाल या अवनतिकाल कहते हैं और दुःख से सुख

की ओर जाने को उत्तरार्धिकाकाल या चिकित्ता काल कहते हैं । इन दोनों कालों की अवधि नाबो करोड़ों वर्षों से भी अधिक है । प्रत्येक अवस्था में अवतरिणी और उत्तरार्धिका काल के दुःख सुखका भाग में जीवित जीवों का जन्म होता है जो "जिन" अवस्था को प्राप्त करके जैन धर्म का उपदेश देते हैं ।

जैन दृष्टि से इस विश्व के भूभुत तत्व दो भागों में विभाजित हैं एक जीवतत्व और दूसरा अजीव या जड़तत्व । अजीव सब जड़ तत्व भी पाँच भागों में विभाजित है — पृथ्वी, धर्म, अधर्म आकाश और काल । इस तरह यह संसार इन छः तत्वों से बना हुआ है इन छवों को छ प्रण्य कहते हैं । इन छ प्रण्यों के सिवा संसार में अन्य कुछ भी नहीं है, जो कुछ है उस सबका समावेश इन छ प्रण्यों में हो जाता है । गुण, क्रिया सम्बन्ध आदि जो अन्य तत्व दूसरे दार्शनिकों ने माने हैं, जैन दृष्टि से सब प्रण्य की ही अवस्थाएँ हैं उनसे पृथक् नहीं, वर्यों कि जो कुछ तत्व है वह सम्बन्ध प्रण्य है । तब ही प्रण्य का लक्षण है अतः या अभाव नामक कोई स्वतंत्र तत्व जैन दर्शन में नहीं है ।

यह संसार अनादि व अनन्त है जैन दृष्टिकोण इस बात को मानता है कि यह संसार अर्थात् इसकी समस्त आत्माएँ व पृथ्वी प्रण्य अनादि, प्राकृतिक व अनन्त हैं । अनादि - अनन्त आदि — का अर्थ है जिसका कभी आदि-प्रारम्भ - न हुआ हो अर्थात् जो तत्त्व से हो । अनन्त-अनन्त अन्त-का अर्थ है जिसका कभी अन्त - विनाश-न हो, अर्थात् जो तत्त्व तक रहे। न तो किसी तत्त्वकथित सर्वशक्तिमान ईश्वर/देव ने किसी विशेष समय में इस सृष्टि का निर्माण ही किया था और न इस का कभी विनाश ही होगा । इस संसार की समस्त आत्माएँ तत्त्व से हैं और वे तत्त्व तक रहेंगी । वे अपने अपने कर्मों के अनुसार भिन्न-भिन्न शरीर ग्रहण करती रहती हैं और उन्हीं कर्मों के अनुसार सुख व दुःख भोगते रहते हैं । जब तक उनके कर्म नष्ट नहीं हो जाते, वे कोई - न - कोई शरीर धारण करती ही रहेंगी । जब उनके कर्मों का सर्वथा अभाव हो जायेगा वे मोक्ष में चली जायेंगी । मोक्ष में भी प्रत्येक आत्मा का स्वतन्त्र अस्तित्व बना रहेगा ।

एक बार मोक्ष प्राप्त कर लेने पर यह आत्मा मोक्षा के लिए मोक्ष में ही रहती है । वह फिर कभी लौट कर इस संसार में नहीं आती है । इन आत्माओं के प्रतिरिक्त जो कुछ भी संसार में है वह सब पुद्गल है । कुछ पुद्गल भी तत्त्व से हैं और तत्त्व तब रहेगा । हाँ, कुछ कारण मिलने पर इनका रस परिवर्तन होता रहता है । इस संदर्भ में तीर्थंकर महावीर का कथन है कि संसार का एक परमाणु न तो कभी नया बना था और न एक ही परमाणु का विनाश ही होगा । हाँ, उनका रस परिवर्तन अवश्य होता रहता है । इस प्रकार तमाज्जात्मीय परिप्रेक्ष्य में जैन धर्म का अवलम्बन मानवीय परिधि में माना जाकर है । तबता है तथा मूर्खों की इस निधि का विमाचन पूर्ण सामयिक है ।

प्रत्येक जीव अपने पतन और उत्थान के लिए स्वयं ही उत्तरदायी है जीव अपने कार्यों से ही बंधता है और अपने कार्यों से ही वह उस बंधन से मुक्त होता है अन्य कोई न उसे बांधता है और न बंधन से मुक्त करता है वह स्वतः ही भिन्नारी बनता है और स्वतः ही भिन्नारी से भगवान बन सकता है । इस संदर्भ में जैन दर्शन प्रत्येक संतारी आत्मा को कर्मों से बंध मानता है यह कर्म बंधन, उसके किसी अमुक समय में नहीं हुआ किन्तु अनादि से है । जैसे यौन से सोना तुमही ही निम्नता है वैसे ही संतारी आत्माएँ भी अनादि काल से कर्म बंधन में जकड़ी हुई ही पायी जाती हैं ।

संसार में किसी की हथ्थाओं और लूटपाटों की कोई सीमा नहीं है हमारी एक हथ्था पूरी हो नहीं पाती ही अन्य अनेकों नई हथ्थाये आकर जड़ी हो जाती हैं यही ज्ञान लूटपाटों की भी है । व्यक्तित्व की हथ्थाओं और लूटपाटों का अन्त नहीं है हन्दी हथ्थाओं और लूटपाटों की पूर्ति के लिये हम दूसरे जीवों पर तरह-तरह के अन्याय व अत्याचार करते हैं और अनुचित साधनों का प्रयोग करने से भी नहीं यूकते हैं । विद्वम्बना तो यह है कि यह सब अन्याय व अत्याचार करने के पश्चात भी यह निश्चित नहीं होता कि हमारी लूटपाटें पूरी हो जायेंगी । इस संदर्भ में जैन धर्म का अपरिग्रह का सिद्धान्त पूर्णतः सही है।

तंतार में प्रत्येक प्राणी दुःखी है, कोई कम कोई अधिक ।
 कोई किसी एक कारण से दुःखी है तो दूसरा किसी अन्य कारण से अधिक^{अधिक} में यह
 दुःख के कारण स्वयं^{मेव} ही जा रहे होते हैं यह आवश्यक नहीं कि कोई अन्य व्यक्ति
 किसी को दुखी करे तभी वह दुखी हो । अधिकोगतः यह देखा जाता है कि तुल्य पाने
 के अनेक प्रयत्न करने पर भी मुख्य दुखी नहीं हो पाता, जबकि कभी बिना विशेष
 प्रयत्न किये ही उसको तुल्य प्राप्त हो जाता है । इस तरह तंतार में अनेक विध्वंसनाये
 और विह्वलनाये हैं । जैसे कि एक व्यक्ति बिना परिश्रम किये तथा दूसरों पर
 अन्याय व अत्याचार करते हुए भी तुल्य पूर्वक जीवन व्यतीत करता है जबकि एक अन्य
 व्यक्ति परिश्रम व ईमानदारी से कार्य करता है और दूसरों का उपकार करने में मग्न
 रहता है फिर भी वह दुःखी रहता है । क्या यह तुल्य-अन्याय-अत्याचार का प्रमाण
 परिणाम है । क्या अन्याय व अत्याचार करने वाले व्यक्ति को कभी दण्ड नहीं
 मिलेगा । क्या परीषकार करने वाले व्यक्ति को अपने अच्छे कार्यों का कभी तुल्य
 नहीं मिलेगा । इस संदर्भ में तीर्थंकर महावीर ने गहन ध्यान व मनन किया और
 उन्होंने तंतार को बताया कि कोई भी प्राणी केवल वर्तमान में दिखेवाला स्थूल
 शरीर ही नहीं है, वास्तविक प्राणी तो उसकी आत्मा है इस आत्मा का अस्तित्व
 अनादिकाल से है और अनन्तकाल तक रहेगा । जिस प्रकार हम पुराने वस्त्रों को
 उतार कर नये वस्त्र धारण कर लेते हैं, उसी प्रकार यह आत्मा एक शरीर त्याग कर
 अपने कर्मों के अनुसार नये - नये शरीर धारण करते रहते हैं । और अपने कर्मों के
 अनुसार ही वह तुल्य दुःख भोगता रहता है । यह आवश्यक नहीं है कि इस जन्म
 में हम जो भी अच्छे व बुरे कार्य कर रहे हैं उनका फल हमें इसी जन्म में मिल जाये
 वह फल हमको इसी जन्म में भी मिल सकता है और अगले जन्मों में भी मिल सकता
 है । इस संदर्भ में जैनमत मानता है कि वह तंतार एक अनादि काल से इसी प्रकार
 चलता आया है और भविष्य में भी तब तक इसी प्रकार चलता रहेगा, जब तक हम
 अपने पुस्तार्थ से अपने तमस्त कर्मों को कट करके मुक्ति प्राप्त नहीं कर लेते यही
 पुनर्जन्म का तिर्यन्ता है ।

तंतार में दुर्गों से अपने और तुल्य प्राप्त करने के लिए तीर्थंकर महावीर ने अहिंसा का पालन करने पर सबसे अधिक जोर दिया प्राणी जाति के लिए शान्ति एकता और समता के लिए अहिंसा जैसा मूल में जैन दर्शन का आधार है इस मत के अनुसार मन से वाणी से और शरीर के द्वारा जानबूझकर तथा असावधानी से भी, किसी भी प्राणी को प्रत्यक्ष व पारोक्षिक से किसी भी प्रकार का कष्ट नहीं पहुँचाना चाहिये, मानव मन में किसी प्राणी के प्रति स्वार्थ भेदना और आतङ्किभुता आदि भावनाओं का उत्पन्न होना ही हिंसा है चाहे यह कर्मावना आर्थिक, सामाजिक राजनीतिक किसी भी क्षेत्र में क्यों न हो, इसलिये इस सिद्धान्त को "कि स्वयं भी जियो और दूसरों को भी जीने दो" का पालन करके ही विश्व शान्ति की स्थापना हो सकती है ।

जैन दर्शन के अनुसार सब आत्माये समान हैं और सब अपना विकास करके सर्वज्ञ और सर्वशक्तिमान बन सकती हैं । आत्मा के गुणों की अपेक्षा से जीव और ईश्वर में कोई अन्तर नहीं है अन्तर केवल इतना है कि साधारण जीवों में वे गुण प्रसुप्त अवस्था में रहते हैं और ईश्वर में वे गुण पूर्ण विकास को प्राप्त करके प्रकाशमान होते हैं इस सम्बन्ध में जैन दार्शनिकों ने कहा है कि ईश्वर पर किसी व्यक्ति विशेष के लिये सुरक्षित नहीं है, कोई भी मध्य जीव अपनी आत्मा का विकास करके ईश्वर बन सकता है ।

अवतारवाद के तर्जुमें में जैन दर्शन की मान्यता है कि उसका ईश्वर मुक्त होने के बाद कभी भी तंतार में लौटकर नहीं आता है वह तो कृतकृत्य हो चुका है । उसे तंतार का कोई भी काम करना अब नहीं रहता, जिये करने के लिए उसे ऊपर से उतरकर नीचे आना पड़े । अवतारवाद के विपरीत जैन धर्म का सिद्धान्त उत्तारवाद है । अर्थात् अध्यात्म के क्षेत्र में जैन दर्शन पूर्वत्वात्तन्त्र प्रधान करता है ज्ञान आदि गुणों की अपेक्षा से सब जीव समान हैं और वे प्रभुता अपना विकास करके नीचे से ऊपर तंतार से मोक्ष में पहुँचकर ईश्वर बन सकते हैं । जैसे भारतीय गणतंत्र में भारत का कोई भी नागरिक प्रधानमंत्री और राष्ट्रपति बनकर शासन में सर्वोच्च पद प्राप्त कर सकता है उसी प्रकार तंतार का कोई भी जीव अपने प्रयत्नों से अर्हन्तगीर सिद्ध पद

को प्राप्त करके ईश्वर बन सकता है। जैन दर्शन में नीचे से ऊपर जाने का मार्ग बताया गया है वह मार्ग है तप्यक दर्शन, तप्यकज्ञान और तप्यक धरित्र।

सृष्टिकर्तृत्व विचारों के बारे में जैन दर्शन की मान्यता है कि यह विश्व अनादिकाल से ऐसा ही बना आ रहा है और अनन्तकाल तक ऐसा ही बना रहेगा। तब शरीरादि की सृष्टि का कारण क्या है। इस विषय में आचार्य तमन्त भद्र ने आप्तमीमांसा में कहा है — कामादि प्रभु वासिष्ठः कर्मबन्धानु स्मृतः। अर्थात् इस संसार में हृष्टा, देव शरीर आदि अनेक कार्यों की जो उत्पत्ति देखी जाती है वह जीवों के अपने अपने कर्म के अनुसार होती है संसार का सारा एक कर्म के अनुसार चलता है।

अनेकान्त और त्यागवाद ही इस देश की संस्कृति का मूल तत्व है। एकता में अनेकता और अनेकता में एकता, एक ही तत्व के अनेक रूप धर्म हैं। अनेकान्त में वस्तु के सगुणों को देखा और जाना तो जा सकता है पर शब्दों में अभिव्यक्ति नहीं किया जा सकता। शब्द द्वारा एक ही वस्तु के अनेक रूप को कहने की जो कल्पना है वही जैन धर्म का त्यागवाद है। तत्किमुक्ता मान्य का अपना गुण है उसको मान्य द्वारा मान्य हृदय में विकसित करना "अनेकान्त" है। अनेकान्त सर्वोपनिषद् विचार चिन्तन है अनेकान्तवादी, संसार के सभी मतों को भिन्नाने में तत्पर है। तत्त्वज्ञान और तत्त्व-जीवन का सिद्धान्त जो तब स्वीकारते हैं जैन धर्म का अनेकान्त ही है।

जैन दर्शन के मतानुसार प्राणी स्वयं अपने कर्मों द्वारा कुछ दुःख को प्राप्त करता है तथा भगवत्कृपा के बिना ही स्वयं अपने प्रयत्न से अपना विकास करके ईश्वर बन सकता है जो प्राणी कर्म शृंगों को जीत कर भगवान या ईश्वर बना दे वह हमारे लिए तत्पर है, चाहे उसको महावीर बुद्ध, हरि शिव ब्रह्मा, जिन आदि किसी भी नाम से सम्बोधित क्यों न किया जाये।

जैन विचारको द्वारा प्रतिपादित अहिंसा तत्व, ब्रह्मचर्य अतोय एवं अपरिश्रम ये चारों अनुष्ठान सामाजिक आर्थिक एवं विविध समस्याओं के समाधान में सहायक सिद्ध हो सकते हैं।

विश्व की प्रत्येक संस्कृति में "मंत्र" को महत्व दिया गया है। चाहे वह भारतीय संस्कृति हो अथवा विदेशी संस्कृति तब भी मंत्र प्रतिष्ठापित है। जैन संस्कृति भी इसमें अछूती नहीं रहती है। "जमोकार मन्त्र" इस संस्कृति का महामन्त्र है। महानाता इसलिए कि इसमें अन्य मन्त्रों की भाँति किसी व्यवहित-विशेष अथवा शक्ति-तत्त्वा की उपासना नहीं अथवा आदिम गुणों की वन्दना का विधान है। ये गुण प्रत्येक प्राण्यन्त जीवधारियों में तदा विद्यमान रहते हैं। जब ये जीव में सुप्तावस्था अथवा कार्यात्मक - अवस्था में प्रवृत्त रहते हैं तब जीव साधारण कोटि [सुप्तमध्य अवस्था] का कहना जाता है किन्तु जब इन आदिम - गुणों के जागने पर यही जीव पुण्य बन जाता है, आराध्य बन जाता है। अ

जमो अरिहन्ताय

अरिहन्त भगवन्त अर्थात् वे महान आत्माएँ जो क्रोध, मान, माया, लोभ, राग, द्वेष आदि तमस्त पापों पर विजय प्राप्त कर चुकी हैं, को नमस्कार हो।

जमो तिलाय

तिल भगवन्त अर्थात् वे महान आत्माएँ जिन्होंने सर्वथा कर्मनाश द्वारा शुद्ध स्वस्व प्रकट किया हो और पुनर्जन्म से मुक्त हो चुकी हैं, को नमस्कार हो।

जमो आयरियान

तंय के आचार्य महाराज जो स्वयं महापुरुषों का पालन करते हुए अपने अधीन तमस्त एक तापु तापियों को इसके लिए प्रेरित करते हैं, को नमस्कार हो

जमो उवज्जायान

जो तापु महाराज ज्ञान और क्रिया का अभ्यास करवाते हैं, को नमस्कार हो।

जमो तोर तव तापुण

पंच महापुरुषों का पालन करने वाले तथा तमस्त परिषदों को तहते हुए साधना पथ पर अग्रतः तंतर के तमस्त तापुओं को नमस्कार हो।

स्तो पंच जमोस्कारो, तव वाउपपत्तयो।

मंगलार्थं च तव्येति, पदमं ह्यहं मंगलं ॥

जैन साहित्य का भारतीय साहित्य में अपना एक विशिष्ट स्थान है दर्शन, न्याय व्याकरण काव्य नाटक तथा शिल्प मन्त्र तन्त्र वास्तु वैद्यक आदि-आदि अनेकविधों पर प्रचुर प्राचीन जैन साहित्य आज भी उपलब्ध है। भारत के अनेक भाषाओं में जैन साहित्य लिखा हुआ है, जिनमें प्राकृतिक, संस्कृत प्रेडियन भाषाओं का नाम उल्लेखनीय है। जैन धर्म में प्रारम्भ से ही अपने प्रचार के लिए लोक भाषाओं को अपनाया और समय-विशेष की प्रचलित लोक भाषा में जैन साहित्य की रचना की। 10 वीं 12 वीं शदी तक अपभ्रंश भाषा जो उस समय की जन भाषा थी रचनाएँ की गईं। वर्तमान में आधुनिक भारतीय भाषाओं में जैन साहित्य प्रचुरमात्रा में लिखा गया। जैन परम्परा में ज्ञानियों के दो ही पद सबसे महान गिने जाते हैं - प्रत्यक्ष ज्ञानियों में केवल ज्ञानी और परोक्ष ज्ञानियों में श्रुतकेवली। जैन साहित्य विधा में गणेश गीतम, ऋषवाहु, धरतेन, कुन्दकुन्द, समन्तभद्र, तिग्गैन, अनन्तदीय वीरतेन, जितेन, जिह्मद्र गणि अर्कक, पुरुष दन्त आदि आदि केच साहित्यकारों का नाम उल्लेखनीय है। जैन साहित्य की कुछ केचतम पुस्तकें निम्न प्रकार हैं - भद्रकहागमका, समयसार, प्रवचनसार, पंचास्तकाय आरुतमीमांसा, हरिवंशपुराण, महापुराण, पञ्चरित, कथा साहित्य के अन्तर्गत आराधना कथाकोश, पुण्यावकथाकोश यम्पू काव्य भी जैन साहित्य में बहुत है। नाटको में विज्ञान्त कौरव, मेधिलीकल्याण, उबनापवनजय आदि हैं। तत्त्व साहित्य में विद्यापहार, कल्याण मन्दिर, इसके अतिरिक्त ज्योतिष, आयुर्वेद व्याकरण कोश छन्द अंकार गणित और राजनीति विविध आदि विषयों पर भी जैन-चारियों की अनेक रचनाएँ उपलब्ध हैं।

जैन संस्कृति का कला और पुरातत्व के क्षेत्र में अपना एक महत्वपूर्ण स्थान है। कला की परिभाषा जो "तत्तयं विषयं तन्दरशं" से की जाती है अर्थात् जो तत्त्व के कल्याणकर है और सुन्दर है वही कला है, यह क्रावना जैन कला में सुगठित है, क्योंकि जैन धर्म से सम्बद्ध विषय कला, मूर्तिकला और स्थापत्य कला, सुन्दर होने के साथ ही साथ कल्याणकर भी है और तत्त्व का दर्शनकराती है।

जैन धर्म निष्कृति प्रधान धर्म है अतः प्रारम्भ से लेकर अब तक उसके मूर्ति विधान में प्रायः एक ही रीति के दर्शन होते हैं, जैन तीर्थंकर की मूर्ति विरक्त शक्ति और प्रसन्न होती है उसमें मुख्यमुख के विकृतियों को स्थान नहीं होता। इनसे जैन प्रतिमा उनकी मुष्मुद्रा के ऊपर से तुरन्त ही पहचानी जा सकती है। बड़ी मूर्तियों के मुष्मर प्रसन्नता और दोनों हाथ निर्दोष जैसे लोथे लटके हुए होते हैं। ऐसी हुई प्रतिमा ध्यानमुद्रा में बहुमान से विराजमान होती है। दोनों हाथ गोदी में तरलता से स्थापित रहते हैं। 24 तीर्थंकरों के प्रतिमाविधान में व्यवस्थित भेद न होने से उनके आसन के ऊपर अंकित चिन्हों से जुड़े- जुड़े तीर्थंकर की की प्रतिमा पहचानी जाती है। यथा श्री वज्रनाथ - जैन, श्री अजितनाथ - हाथी, श्री तम्रनाथ - घोड़ा, श्री अभिनन्दननाथ - चन्द्र, श्री पद्मसुम्न - कमल, श्री तुषारवर्धनाथ - ताथिया, श्री तुमतिनाथ - चकवा, श्री चन्द्रसुम्न - चन्द्रमा, श्री पुष्पदन्त - मगर, श्री शीतलनाथ - कल्पवृक्ष, श्री श्रेयातिनाथ - भेड़ा, श्री वातुपुण्य - मीठा, श्री विमल नाथ - शूकर, श्री अनन्तनाथ - तेही, श्री धर्मनाथ - वज्र श्री शान्तिनाथ - हिरण्य, श्री कुन्धुनाथ - ककरा, उरनाथ - मछली, मत्तिनाथ - कलश, श्री मुत्सुवतनाथ - कछवा, श्री नेमिनाथ - शंख, श्री नमिनाथ - नीलकण्ठ, श्री पार्वनाथ - तर्प, श्री महावीर - सिंह

समस्त संस्कृति के प्रसिद्ध एवं हान्सीराग्य के प्रेरक स्थल तीर्थ क्षेत्र हैं जैन परम्परा में तीर्थों को चार भागों में विभाजित किया जा सकता है - [अ] निर्वाण क्षेत्र अथवा तिर्य क्षेत्र [ब] कल्याणक क्षेत्र [त] अतिशय क्षेत्र और [द] कला क्षेत्र ।

[अ] निर्वाण क्षेत्र वह पवित्र तीर्थ स्थल है जहाँ से तीर्थंकर देवती अथवा मुनि ने निर्वाण प्राप्त किया हो व

[ब] कल्याणक क्षेत्र वह प्रेरक स्थल है जहाँ तीर्थंकर का कोई कल्याणक [अर्थात् जन्म] तत्-केवल ज्ञान] मनाया गया हो ।

[त] अतिशय वह जहाँ कोई ऐक्युत अतिशय या प्राकृतिक चककर विचार्य पड़ता है

[द] कला क्षेत्र वह स्थल है जहाँ शिल्पकलास्थापत्यकला के विभिन्न शैलीके उपकरण प्राप्त हों ।

प्रस्तुत शोध अध्ययन के उपर्युक्त क्रम में तमिळित व्याख्याओं का आधार ऐतिहासिक दर्शन तथा तत्कालीन धार्मिक प्रवृत्तियों का माना जा सकता है । यह स्पष्ट होता है कि जैन धर्म का भारत वर्ष में प्रचार ^{तथा} प्रसार एक अत्यधिक तीव्र तक हुआ है और ^{संपन्न रूप} सभी मानकों के प्रसंग में विख्यात दर्शन शास्त्र, धर्मशास्त्री तथा अन्य विषयों के शिक्षा विद तथैव तत्पर रहे हैं । इस प्रसंग में एक उल्लेख और भी किया जा सकता है कि समाज शास्त्रीय अर्थ में वर्तमान प्रसंगों का गुणात्मक मूल्यांकन न किये जाने के कारण यह विषय वस्तु नियोजित परिधि के अन्तर्गत वर्तमान परिवेक्ष्य में अध्ययन का केन्द्र बिन्दु बनाई गयी है । प्रो० जीन्व्यात [1953] के द्वारा दक्षिण भारत में कुम्भसूत्र पर धार्मिक परिवेक्ष्य में अध्ययन किया गया और इस अध्ययन के आधार पर यह निष्कर्ष प्रस्तुत किया कि सामाजिक संरचना में प्रत्येक प्रमुख इकाई धार्मिक संस्कारों से युक्त है इस अध्ययन से एक निष्कर्ष यह भी प्राप्त होता है कि सामाजिक तीव्रता के प्रसंग में उपयोगी मानक समानान्तर तथा अवधिपर व्यति क्रम में हो सकते हैं । जाति तथा धर्म से सम्बन्ध रखने वाले उपयोगी अध्ययनों में निकोल्ला [1967] , अट्टि जी क टी [1964-65] , हार्पर [1957 अ , 1957 बी, 1959 , 1963 , 1964 अ] , माथुर [1964 , गुरु [1959] तथा स्टीवेंसन [1954] का उल्लेख किया जा सकता है । भारतीय समाज व्यवस्था , जाति तथा धर्म का तुलनात्मक अध्ययन करने के अभिप्राय से समाज वैज्ञानिक जगत में यह प्रयास किया गया कि उन विशेष घटना क्रमों का मूल्यांकन आवश्यकता से किया जाये जो निम्नतम आधार पर कितनी भी धर्म सम्प्रदाय के नैतिक आवश्यकता हो सकते हैं इस क्रम में ड्यूमोर्ट [1970] , रेडफील्ड एण्ड तिंजर [1954] का उल्लेख किया जा सकता है । उत्तर भारत के खानगढ़ी गाँव में परम्परागत मूल्यों का अध्ययन मेरियट [1955] द्वारा किया गया इस अध्ययन में तार्किकीकरण तथा धर्म निर्मोहीकरण को अध्ययनित किया गया इस संदर्भ में उल्लेख किया जा सकता है कि सामाजिक संरचना की लक्ष्यता के प्रसंग में रेडफील्ड के विचारों में तथा मेरियट एण्ड कोहन [1953] के विचारों में समानता है ।

सिंगर [1955] , 1958 : 65 , 72] ने परम्परागत मूल्यों का अध्ययन इस तात्पर्य से किया कि सामाजिक संरचना में इनकी उत्पादेयता भली भाँति स्थापित की जा सके ।

भारतीय संस्कृति और दर्शन के सम्बन्धित साहित्य का विमोचन करने से कुछ ऐसी शोध कार्य प्राप्त हुए जिनका उल्लेख वर्तमान प्रतंग में उल्लेख नहीं किया जा सकता , और इसक्रम में वर्ष [1961] , विचार्य [1961] , क्वाड्रिया [1946] , तथा धुरिये [1946] आदि प्रमुख हैं । उपलब्ध साहित्य की समीक्षा करने पर यह स्पष्ट प्रकाश में आता है कि वह धर्म जो हिन्दु धर्म था तब से संतुलित है । उदाहरणार्थ जैनधर्म , सिखधर्म तथा बौद्धधर्म उनके व्यवस्थित समाजशास्त्रीय अध्ययन कम मात्रा में उपलब्ध हैं । दार्शनिक एवं ऐतिहासिक केन्द्रों के प्रतंग में उल्लेख किया जा सकता है कि बौद्ध धर्म अध्ययन को तिब्बत के क्षेत्र में समायोजित किया गया । जैन धर्म समुदाय का अन्तरविवाही समूह के रूप में समाजशास्त्रीय अध्ययन सन् 1959] , मेनहिनबाम [1970] द्वारा किया गया है ।

प्रस्तुत प्रतंग में संदर्भित शोध अध्ययनों के अन्तर्गत तुलनात्मक विवेचना करने पर यह स्पष्ट होता है कि बीसवीं शताब्दी के सम्पूर्ण अवधि में तकलित किये गये अधिकांश शोध प्रभावशाली सीमित आधारवादी एवं सिद्धान्तों को पुष्टीकृत करती हैं । धर्म की न्यायोचित मान्यतायें प्रचलन की दृष्टि से सामाजिक व्यवस्था की वह धूँझ हकाइयाँ हैं जिनका सतप्रतिष्ठा विमोचन समाज वैज्ञानिक अभी में संभव नहीं हो सकता है और इस कारण ऐसा माना जा सकता है कि वर्तमान भारतीय समाज में धर्म निर्देशता की प्रवृत्तियों में जो अन्विष्ट की स्थिति निर्मित हो रही है उसका यदि सामाजिक निराकरण न किया गया तो स्पष्टतः से सम्पूर्ण मानव समाज के लिए एक ऐसी किंम कर्तव्य विभूतता की स्थिति का निर्माण होना जिसमें सांस्कृतिक , धार्मिक एवं सामाजिक विप्लव हो जाने का खतरा है ।

इस प्रकार वर्तमान शोध कार्य का इस अवधि में किया गया समाजशास्त्रीय प्रयास पूर्णतया सामाजिक एवं बाँधित है तथा इस अभिप्राय की पूर्ति हेतु लोगों का निर्धारण समाज वैज्ञानिकों में व्यवस्थित रूप में किया गया है इस संदर्भ में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि विगत दशक में अन्तर किम्पी शोध कार्य में

अत्याधिक प्रसार हुआ है। लेकिन त्यक्तस्य ते जैन धर्म के समाजशास्त्र तथा विवेकास्य ते मध्य प्रदेश प्रान्त के भिण्ड जन्मद के जेनों के प्रतंग में कोई तटीक शोध कार्य क्रियान्वित नहीं किया गया। इस आधार पर वर्तमान शोध अध्ययन के समाज शास्त्रीय सामायिकता पर कोई प्रश्न चिन्ह नहीं लगाया जा सकता है।

। त । वर्तमान शोध अध्ययन के उद्देश्य

=====

सामान्य विवरणों के आधार पर यह विज्ञा निर्मित होती है कि प्रस्तुत त्कभाव वाले शोध शीर्षक के प्रतंग में जो भी सुचनायें साहित्य में उपलब्ध हैं उनमें एक उपयोगी निदेश वैभव के स्तर में वर्तमान शोध कार्य के उद्देश्यों को समायोजित किया जा रहा है। सम्बन्धित सुचनाओं से जो निष्कर्ष प्रोत्साहित होते हैं, उन विषय में यह माना जा सकता है कि अन्य धर्मों के व्यवस्थित की तुलना में जैन धर्म के व्यवस्थितों का समाज-आर्थिक योगदान जन्मद भिण्ड में उल्लेखनीय योगदान रखता है। इस विषय पर दीर्घकालिक एवं समाज वैज्ञानिक क्रमशः अध्ययन के मज्ती आवश्यकता है।

वर्तमान समाज शास्त्र शोध कार्य के लिए जो प्रस्तावित उद्देश्य निर्मित किये गये हैं उनका विवरण निम्न प्रकार है :—

1. जन्मद भिण्ड में जैन धर्म की स्थापना ,
2. जन्मद भिण्ड में जैन धर्म के व्यवस्थितों की जन संख्या,
3. जन्मद भिण्ड में जैन धर्म के व्यवस्थितों की सामाजिक व्यवस्था,
4. जन्मद भिण्ड में जैन धर्म के व्यवस्थितों की आर्थिक व्यवस्था ,
5. जन्मद भिण्ड में जैन धर्म के व्यवस्थितों का समाज - आर्थिक समन्वय,
6. अन्य उपयोगी सुचनाओं का विवरण एवं
7. समीक्षा ।

। द । वर्तमान शोध अध्ययन के सम्भावित उपयोग

=====

वर्तमान शोध कार्य के द्वारा प्राप्त होने वाले निष्कर्षों को यदि पूर्वानुमानित किया जाये तो यह माना जा सकता है कि भारत वर्ष में केनीय जातीय समाज आर्थिक गतिविधियों के विस्तार के इस स्फोट का तेरा सहकार्य से संलग्न रहते हैं । इसलिये इनके सामयिक उचित अध्ययन एवं सम्बन्धित समस्याओं के निराकरण के लिये वर्तमान प्रकृति के समाजशास्त्रीय शोधकार्य की अत्यधिक उपयोगिता है । इनके समाज धर्मनिरपेक्षता की वैधानिक एवं व्यवहारिक हकीकतों का निष्पन्न वर्तमान स्वरूप वाले शोध आयामों की परिधि में सम्भावित है । उपर्युक्त उम्मेदवारों की पुष्टिकृति को वर्तमान परिप्रेक्ष्य में, पुष्ट उपयोग लाया जा सकता है एवं क्रमानुसार निष्कर्षों का इस शोध प्रबन्ध के आधोपरांत सम्भव होगा , परन्तु यह स्पष्ट है कि प्रस्तुत शोध अध्ययन प्रतीकात्मक स्वरूप में शोधकार्य की गुणवत्ता के आधार पर समाजशास्त्रिक क्षेत्रों के लिये उचित आधार निर्मित करने में सहयोगी भूमि का कानिर्माण कर सकता है , — ऐसी कल्पना की जा सकती है और सम्भवतः यह अतिशयोक्ति भी नहीं होगा ।

— XXX —

द्वितीय अध्याय

अध्ययन पद्धति

- अ) अध्ययन क्षेत्र
- ब) तथ्यों के संकलन की विधियाँ
- स) आदर्श आकार
- द) प्राथमिक एवं द्वितीयक तथ्य
- प) सारणीयन
- र) सांख्यिकी विश्लेषण
- ल) वर्तमान शोध अध्ययन की सीमाएँ

द्वितीय अध्याय

अध्ययन पद्धति

- (अ) अध्ययन क्षेत्र
- (ब) तथ्यों के संकलन की विधियाँ
- (स) आदर्श आकार
- (द) प्राथमिक एवं द्वितीयक तथ्य
- (य) सारणीयन
- (र) सांख्यिकी विश्लेषण
- (ल) वर्तमान शोध अध्ययन की सीमाएँ

अध्याय - 2

अध्ययन पद्धति

- ।अ। अध्ययन क्षेत्र
- ।ब। तत्त्वों के संकलन की विधियाँ
- ।त। आदर्श आकार
- ।द। प्राथमिक एवं द्वितीयक तत्त्व
- ।य। तारबीयन
- ।र। तार्किकीय विश्लेषण
- ।न। वर्तमान शीघ्र अध्ययन की सीमाएँ

3. अध्ययन क्षेत्र

समाज शास्त्रीय सर्वेक्षण को पूर्ण करने के लिए एक निश्चित भौगोलिक स्थिति वाले क्षेत्र का चयन करना नितान्त आवश्यक है। किसी भी अध्ययन पर भौगोलिक कारकों का सीधा प्रभाव पड़ता है। यह प्रभाव केवल ^{केवल} सामाजिक सम्बन्धी, संस्थाओं, और तमूहों पर ही पड़ने वाला प्रभाव नहीं है अपितु वह यह भी स्पष्ट करता है कि सामाजिक प्रक्रियाएँ, ^{परजीव} प्रक्रियाएँ एवं मूल्यों की धारणा किस तरह अपना परिवर्तिनी ^{सु} प्रकट करती है। यह भौगोलिक भू-भाग एवं ऐतिहासिक घटनाओं का पारस्परिक प्रभाव है जिसे ध्यान में रखना अध्ययन की पूर्णता के लिए आवश्यक है। अतः अध्ययन विषय के लिए भिन्न नगर का चुनाव किया गया।

भिन्न जनसंख्या मध्य प्रदेश के उत्तर पश्चिम सीमान्त पर स्थित है। इसके उत्तर में छत्ता, उत्तर पश्चिम में आगरा पश्चिम में भुरना, दक्षिण में ग्वालियर, दक्षिण पूर्व में दतिया एवं पूर्व में जागीन जनसंख्या की सीमाएँ लगी हुई हैं। इस जनसंख्या के भौगोलिक स्थिति एवं सांस्कृतिक विशेषताओं की दृष्टि से विचार करने पर इसे सुरतेन प्रदेश का एक हिस्सा स्वीकार करने का कोई संदेह नहीं रह जाता है। रामायण एवं महाभारत में इस जनसंख्या का उल्लेख हुआ है, इससे सिद्ध होता है कि आज से लगभग 5000 वर्ष पूर्व यह जनसंख्या अस्तित्व में था। मनु स्मृति में भी इस प्रदेश का नाम सुरतेन जनसंख्या ही था। महाभारत की सीमाएँ इसी जनसंख्या से जुड़ी हुई थी इस कथन की पुष्टि रामायण एवं महाभारत दोनों ही ग्रन्थों में सुरतेन के साथ आये भद्र के एवं भद्रका शब्द से हो जाती है जिसे कुछ विद्वान महाभारत का ही प्राचीन पर्याय मानते हैं। एक अन्य बात के अनुसार महाभारत जनसंख्या सुरतेन ^{जोराय} मध्य प्रदेश का ही अंग था। आदि ब्रह्म पुराण के अनुसार - शीरीपुर के शासक वसुदेव की पत्नी भद्रा के नाम पर इस क्षेत्र को महाभारत नाम से सम्बोधित किया जाने लगा परन्तु उपर्युक्त बातों से हीन ता बात समाधीन है निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता।

भरे विचार से यह क्षेत्र बहुत दिनों तक भदौरिया शासकों के अधीन रहा इसलिए इस क्षेत्र को भदावर नाम से जाना जाता है। डा० शिवशंकर शर्मा ने 'भदावर के इतिहास' में इसकी सीमाओं का उल्लेख किया है और कहा है कि भदावर की सीमायें उत्तर - प्रदेश में आगरा जिले की बाह्र स्वं हटावा तकलील है, मध्य प्रदेश में भिण्ड जिले की मेहगोंव और अंतर तकलीमें और राजस्थान में धौलपुर जिले के राजावेड़ा भू-भाग तक फैली हुई हैं। इस प्रकार जन्मद भिण्ड भदावर का ही एक हिस्सा ठहरता है यही कारण है कि आज भी इसे भदावर धार के नाम से सम्बोधित किया जाता है। एक अन्य अवधारणा के अनुसार भिण्ड जन्मद का निर्माण भदावर, तबरधार, कवायधार एवं बुन्देलखण्ड आदि पाँच प्राचीन जन्मदों के अधिपय अंशों को लेकर हुआ है। यही कारण है कि इस जन्मद के उत्तरी पश्चिमी अंचल में कुन्नीजी मिश्रित ब्रज भदावरी, पश्चिमी अंचल में तबरधारी, दक्षिणी अंचल में कुवारी, दक्षिण पूर्व अंचल में बुन्देलखण्ड की तथा पूर्वी भाग में कवायधारी की बोली का प्रभाव दृष्टि गोचर होता है।

ऐतिहासिक लेखों तथा कुछ जनों की तुनी-तुनाई के मुताबिक भिण्ड नगर का नाम ^{लेमिस्क} ^{मिनी} ~~लेमिस्क~~ ^{लेमिस्क} मुनी के नाम पर हुआ था, ऐसी किवदन्ति है कि महाभारत काल में ^{लेमिस्क} ^{मिनी} ~~लेमिस्क~~ ^{लेमिस्क} इस क्षेत्र में आये थे और यहाँ विषाचन जंगल में तपस्या करते-करते तपस्वि में लीन हो गये थे। कालांतर में उनका नाम अपभ्रंश होते होते भिण्डी बधि हो गया। अतः हम इस क्षेत्र को भिण्डी बधि की तपोभूमि भी कह सकते हैं। यहाँ पर मौजूद भिण्डी बधि मन्दिर भिण्ड नगर को उनकी तपोभूमि होना दर्शाता है।

यह जन्मद— 25.55 से 26.48 उत्तरी अक्षांश तथा 78.12 से 79.10 पूर्व देशान्तर के मध्य स्थित है। इसका कुल क्षेत्रफल 4452 वर्ग किलोमीटर है जो मध्य प्रदेश के कुल क्षेत्रफल का 1.01 प्रतिशत है क्षेत्रफल की दृष्टि से इस जन्मद का मध्य प्रदेश में 42 वाँ तथा जनसंख्या की दृष्टि से 25 वाँ स्थान है। समुद्र तल से 152-183 मीटर ऊँचाई पर बसे इसजिले में मैदानी क्षेत्र के अलावा - घग्गल, कुवारी, देतली, कालीतिन्ध स्वं पड़ुज नदियों के आत - पात की बड़ी क्षेत्र हैं। जिले की कवायु शीटम में ज्यादाधिक गर्म तथा शीतकाल में बण्डी होती है

तापक्रम 2 से 45 डिग्री सेन्टी ग्रेड तक रहता है ।

भिण्ड जिले की जनसंख्या जनगणना 1991 के अनुसार 12,14,480 है। इसमें से 9,63,492 व्यक्ति ग्रामीण क्षेत्रों में निवास करते हैं । नगरीय जनसंख्या 2,50,998 है । जिले की कुल जनसंख्या में से 6,66,645 पुरुष तथा 54,75,335 स्त्रियाँ हैं । 1991 में भिण्ड जिला सात मुख्यों को लेकर उभरा है जिले में कार्यशील जनसंख्या 1,26,051 मध्य प्रदेश में न्यूनतम है तथा अकार्यशील जनसंख्या 1,72,991 मध्य प्रदेश में सर्वाधिक है । इस जिले में प्रति एक हजार पुरुषों के पीछे केवल 822 महिलाएँ ही हैं यह अनुपात मध्य प्रदेश के अन्य जिलों की तुलना में न्यूनतम है । इसी प्रकार भिण्ड जिले में कार्यशील महिलाओं का प्रतिशत भी मध्य प्रदेश में न्यूनतम है ।

जनसंख्या भिण्ड में कृषि आर्थिक व्यवस्था का मूल आधार है भौगोलिक क्षेत्र का लगभग 66 प्रतिशत क्षेत्र कृषि योग्य है । फसलोत्पादक क्षेत्र का भूमि का मात्र 960 प्रतिशत क्षेत्र ही सिंचित है । जिले की मुख्य फसलें गेहूँ, तरबूत, ज्वार, बाजरा, अरहर हैं जोहड़ तथा भेड़गाँव विकास खण्ड के कुछ क्षेत्रों में धान की फसल भी अच्छी होती है । इसके अतिरिक्त उड़द, मूँग, अलसी की पैदावार भी जनसंख्या में होती है । जिले के लगभग सभी भागों में खारी मिट्टी पाई जाती है । दोमट एवं लुहवा मिट्टी भी कुछ क्षेत्रों में पाई जाती है जो बहुत उपजाऊ है । नदियों के किनारे की मिट्टी रेतीली होने के कारण वर्षा में बहकर गहरे खाईयों में परिवर्तित हो रही है । सिंचाई के लिए जिले के कुछ मुख्यतः कुओं, नलकूपों एवं नालों पर निर्भर रहते हैं ।

आर्थिक प्रगति यातायात के साधनों पर निर्भर होती है । भिण्ड जनसंख्या में प्रति 100 किलो मीटर पर 12.33 किलो मी० लम्बी सड़क है जबकि राज्य में यह लम्बाई 12.06 कि०मी० है लेकिन जनसंख्या भिण्ड की जनसंख्या के अनुमान से राज्य की तुलना में सड़क की लम्बाई बहुत कम है ।

रेल्वे लाइन मेरोगेज प्रति 100 वर्ग कि० मी० पर 1.88 कि० मी० की लम्बाई रखती है जबकि राज्य में यह लम्बाई 1.29 कि० मी० है । प्रमुख तहक मार्ग छः हैं—
 1. भिण्ड ग्वालियर मार्ग 2. बिआ भिण्ड आलमपुर मार्ग 3. भिण्ड अट्टर मार्ग
 4. भिण्ड छावा मार्ग 5. भिण्ड अमायन मार्ग एवं 6. एक दूसरा मार्ग भी है जिस पर भिण्ड फूक, तुरपुरा, प्रतापपुरा और अट्टर स्थित है । रेलवे मार्ग केवल भिण्ड ग्वालियर है ।

भिण्ड जनसद के व्यापार की कृषि उत्पादनों पर आधारित माना जाता है । कृषि उत्पादन के विषय के लिये छः मण्डियाँ हैं, इनमें भिण्ड नहर तथा गोहद की मण्डियाँ बड़ी हैं । मेहगाँव, भी एवं मिडोना आलमपुर की मण्डियाँ छोटी हैं । निर्यात होने वाली वस्तुओं में तीभेन्ट दवाईयाँ तरतों एवं तरतों का तेल और अनेक वायान भी सम्मिलित हैं । इसके अलावा भिण्ड से बाजटियों और गोंद भी निर्यात होती हैं । आयात वस्तुओं की सूची लम्बी है जिनमें मिट्टी का तेल डीजल, नमक, बमड़ा, रसायनिक उर्वरक, आधुनिक कृषि उपकरण, रेडियो टी. वी. तथा अन्य उपयोग में आने वाली वस्तुएँ सम्मिलित हैं ।

खनिज उत्पादन की दृष्टि से भिण्ड जनसद अत्यन्त मर्यादहीन है । मुख्यतः से खनिज दो प्रकार के होते हैं — प्रमुख और गौड़, भिण्ड जिले में प्रमुख खनिज नहीं पाये जाते हैं । गौड़ खनिजों में पत्थर, मुरम और ईंट मिट्टी की जनसद में पाई जाती है ।

जनसद भिण्ड की जनसंख्या की ओर दृष्टि डाले तो पता चलता है कि जिले की जनसंख्या निरन्तर बढ़ रही है । तन् 1981 में जिले की जनसंख्या 9.73 816 थी और घनत्व प्रतिवर्ग कि० मी० 219 व्यक्तित था, लेकिन तन् 1991 की जनगणना के अनुसार जनसंख्या 12, 14, 480 तथा घनत्व प्रति वर्ग किला मी० व्यक्तित हो गया ।

उद्योगों की दृष्टि से यह जनसद पिछड़ा हुआ है लेकिन उद्योगों के विकास के स्र में आलमपुर उद्योग क्षेत्र जो भिण्ड जिले में ही आता है एक महत्वपूर्ण देन साबित हुई है ।

भारत वर्ष के मध्य प्रदेश प्रांत के जन्मद भिण्ड के परिवेष्ट में उपलब्ध ऐतिहासिक भौगोलिक सामाजिक एवं प्रशासनिक तथ्यों का विमोचन करने से यह स्पष्ट होता है कि इस जन्मद में विकास की गति अत्यधिक उल्लेखनीय नहीं है। वस्तुतः एक मिश्रित ती समाज व्यवस्था का स्वप्न विद्यमान है। जैन धर्म सम्प्रदाय के तर्किक सदस्य लगभग 20-25 हजार के मध्य हैं और इनमें व्यवसायिक कार्यक्रम प्रमुख रूप से संघालित किए जा रहे हैं। तुलनात्मक दृष्टि से यह कहा जा सकता है कि जन्मद भिण्ड में जैन धर्मावलम्बी का जनसंख्या घनत्व निश्चितरूप से महत्वपूर्ण है। प्रारम्भिक सर्वेक्षण में प्राप्त किये गये अतिविष्ट ऐतिहासिक सामाजिक एवं सांस्कृतिक महत्व के मानकाओं का उल्लेख अध्याय विशेष के प्रसंग में किया जायेगा। जन्मद भिण्ड की साक्षरता प्रतिशत में परिवर्तनीय स्थिति है। तालिका संख्या - 3 एक प्रशासनिक आधार पर प्राप्त सूचना का विवरण संलग्नित किया जा रहा है जिसमें जन्मद भिण्ड की तहसीलों का वर्गीकरण प्रस्तुत किया गया है। तालिका संख्या - 4।

सामान्य सूचनाओं के प्रसंग में प्राप्त तथ्यों का विवरण तालिका संख्या - 5 में उल्लिखित किया गया है और प्रस्तुत प्रसंग में व्यवस्था की गई सूचनाएँ पूर्णतः सामायिक हैं। स्थानीय प्रशासनिक माध्यमों से प्राप्त जन्मद भिण्ड के विधान सभाओं का विवरण तालिका संख्या - 6 में प्रस्तुत किया गया है। और इस तालिका के अवलोकन से यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि जन्मद भिण्ड में मात्र एक विधान सभा क्षेत्र गोहद अनुसूचित जाति के लिए सुरक्षित है जबकि पाँच विधान सभा क्षेत्र सामान्य वर्ग के लिये हैं। इस संदर्भ में उल्लेख किया जा सकता है कि जन्मद भिण्ड तथा जन्मद दतिया संलग्नित करके एक लोक सभा क्षेत्र का निर्माण किया गया है।

वर्तमान प्रसंग में प्रशासनिक आधारों पर प्राप्त अनेक प्रकार की उपजों का वर्गीकरण तालिका संख्या - 7 में प्रस्तुत किया गया है। तथा इस तालिका का अवलोकन करने पर यह निष्कर्ष निकलता है कि इस भौगोलिक क्षेत्र में भट्टों का उत्पादन सर्वाधिक है जबकि मक्का की उपज न्यूनतम है।

तालिका संख्या - 111

जम्माद भिन्न की जनसंख्या राष्ट्रीय सर्वेक्षण पर आधारित है वर्ष 1911 - 1991

क्र.सं. वर्ष जनसंख्या

1.	1991	1214480
2.	1981	973816
3.	1971	796935
4.	1961	641169
5.	1951	566970
6.	1941	494059
7.	1931	430376
8.	1921	395849
9.	1911	412684
10.	1901	432266

स्रोत:- राष्ट्रीय सर्वेक्षण पत्रिका भारत सरकार

सांख्यिक संख्या- 124

जनसंख्या व जनसंख्या घनत्व

क्र.सं.	संख्या	जनसंख्या घनत्व
1.	4452	252
2.	4452	218
3.	4492	178
4.	4462	144
5.	4462	118
6.	4462	111
7.	4462	96
8.	4462	88
9.	4462	92
10.	4462	97

स्रोत: राष्ट्रीय जनसंख्या आयोग

तामिका संख्या - 134

जनसंख्या में साक्षरता का प्रतिशत
 = = = = =

क्रम संख्या	वर्ष	साक्षरता		कुल प्रतिशत
		पुरुष	महिला	
1.	1971	55.15	9.55	23.55
2.	1981	44.81	14.56	31.07
3.	1991	51.25	19.00	33.10

स्रोत : राष्ट्रीय सर्वेक्षण भारत सरकार

तालिका संख्या - 141

जनसंख्या के अनुसार विवरण

क्र. सं.	तालिका का नाम	जनसंख्या	जनसंख्या प्रति व्यक्ति	प्रति व्यक्ति कि.मी.
1.	महाराष्ट्र	196190	202	969
2.	मिडोना	89385	260	425
3.	महारा	142420	217	656
4.	और	146300	151	696
5.	मिड	219001	320	685
6.	गोख	180495	175	1028
7.	रीन	अज्ञात	अज्ञात	अज्ञात

स्रोत: राष्ट्रीय सर्वेक्षण भारत सरकार

जनसंख्या का उपयोगी तबल में व्यवस्था

क्र.सं.	वर्ग	विवरण
1.	वर्गिक	36
2.	कार्यशील व्यक्तित्व	255764
3.	कुल	197613
4.	कुल श्रमिक	33912
5.	ग्रामीण शिल्पी	2297
6.	अन्य कार्य में	21892
7.	पंचायतों की संख्या	366
8.	ग्रामों की संख्या	925
9.	नगरपालिकाएँ	11
10.	विकास क्षेत्र	6

स्रोत: राष्ट्रीय सर्वेक्षण भारत सरकार

साविका संख्या- 161

जमाद भिष्ठ की विधान सभाओं का विवरण

क्र.सं.	विधान सभाओं का नाम	स्वयं	अनुसूचित जाति
1.	गोहद		सामान्य
2.	भेदगोच		सामान्य
3.	प्रैर		सामान्य
4.	भिष्ठ		सामान्य
5.	रीन		सामान्य
6.	नहार		सामान्य

प्रोतः राष्ट्रीय सर्वेक्षण भारत सरकार

तानिका संख्या - 171

जनसंख्या वृद्धि की प्रमुख उपबोर्डों का विवरण

क्र.सं.	फल	आयु (वर्ष)	उत्पादन (हजार मी. टन)
1.	महिलाएँ	69200	51.72
2.	पुरुष	1172	0.49
3.	शिशु	5344	9.06
4.	बालक	12760	22.04
5.	महिला	2231	0.77
6.	पुरुष	491	0.38
7.	महिला	29593	14.97
8.	पुरुष	21625	53.48
9.	महिला	21413	25.98
10.	पुरुष	35754	37.65
11.	महिला	85356	208.94
12.	पुरुष	113	0.92

स्रोत: राष्ट्रीय सर्वेक्षण भारत सरकार

॥ ४ ॥ तथ्यों के संकलन की विधियाँ

वर्तमान शोध अध्ययन के प्रसंग में प्रारम्भिक अवधि में किये सर्वेक्षण के आधार पर यह निष्कर्ष प्राप्त किया गया था कि तथ्यों का संकलन साक्षात्कार अनुसूची तथा सहागी अवलोकन द्वारा किया जायेगा तथा इसकी स्वीकृति विषय विशेषताओं से भी प्राप्त की गयी। जन्मद भिन्नता का विस्तार शहरी एवं ग्रामीण परिपेक्ष्य में अत्यधिक है और साक्षात्कर्ता की इकाई उत्ताह वर्क नहीं है इसलिये साक्षात्कार अनुसूची प्रणाली तथा व्यवस्थित अध्ययन पद्धति तैयार करने एवं व्यवहारिक रूप से आधार प्रदान करती है। उन अनेक प्रकार के अवयवों के एकत्रीकरण के लिए जो प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के क्रम में वर्णित है। साक्षात्कार अनुसूची पद्धति के अन्तर्गत यह प्रावधान प्राप्त हो जाता है कि सम्बन्धित समस्या के अनेक मूल्यों एवं कठिनाइयों का निराकरण उत्तरदाता से प्राप्त किया जा सकता है। और इस प्रकार वर्तमान शोध अध्ययन में प्रयुक्त साक्षात्कार अनुसूची पद्धति समाज वैज्ञानिक दृष्टि से पूर्णतया उपयोगी है। इसके सम्बन्ध सहागी अवलोकन पद्धति का प्रयोग इस अभिप्राय से किया गया है जिससे कि उन अपरोक्ष मानकों का मूल्यांकन किया जा सके जो उत्तरदाता प्रायः सामान्य वैचारिक आदान प्रदान में व्यक्त करने में असमर्थ होते हैं इस प्रकार तदनुसार सहागी अवलोकन पद्धति का प्रयोग समाज वैज्ञानिक दृष्टि से पूर्णतः सामायिक एवं उचित है। पी.वी. रंग [1956] का उल्लेख करते हुए यह वर्णन किया जा सकता है कि धर्म सम्प्रदायों के मानकों का विमोचन साक्षात्कार पद्धति द्वारा तथा अवलोकन पद्धति द्वारा अत्यधिक सीमा तक किया जा सकता है। क्योंकि कि एक मान रस से वर्तमान अध्ययन में ऐतिहासिक सूचनाओं को व्याख्या का अम्बिट केन्द्र बिन्दु नहीं बनाया गया है। तथा अन्य पद्धतियों द्वारा प्रस्तुत प्रकार के मानकों का वर्णित एकत्रीकरण तथा विश्लेषण उचित समाज वैज्ञानिक परिधि में सम्भावित प्रतीत नहीं होता है। इस विचार की संतुष्टि पाल [1953] ने भी की है। साक्षात्कार पद्धति में यह विशेषता है कि सर्वेक्षण के पूर्व सम्पूर्ण स्थिति को नियोजित किया जाता है तथा संग्रहित किए जाने वाले मानकों को व्यापक आधार पर प्रस्तुत भी किया जाता है। इसके सम्बन्ध अवलोकन पद्धति के प्रसंग में मर्न [1949], बर्नार्ड [1934] का उल्लेख किया जा सकता है।

इन समाज वैज्ञानिकों ने वर्तमान शोध स्वभाव वाले अध्ययनों के लिए अवलोकन पद्धति की संस्कृति की है।

प्रारम्भिक शोध सर्वेक्षण की अवधि में एकत्रित की जाने वाली वांछित सुधी का प्रशासनिक निर्माण किया गया और सामाजिक, आर्थिक, धार्मिक राजनैतिक तथा सांस्कृतिक महत्व के प्रश्नों को समुच्चयत हस्तगतित किया गया। इस प्रकार प्रस्तुत शोध अध्ययन की द्वितीयक सर्वेक्षण में समायोजित प्रश्नों की साक्षात्कार अनुसूची से सर्वाधिक सहयोग प्राप्त हुआ इस प्रसंग में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि प्रस्तुत शोध अध्ययन के सम्पूर्ण अवधि में दैनिक डायरी अंकित की है और इसमें उन अपरोक्ष सुचनाओं का अधिक संकलन किया गया जो सर्वेक्षण अवधि में तुरन्तरदाता साधारण स्तर में व्यक्त नहीं करते हैं। समाज वैज्ञानिक क्रम में साक्षात्कार अवलोकन तथा डायरी पद्धति से एकत्रित सुचनाएँ शतप्रतिशत स्तर में मौलिक, विश्वनीय, सामग्र्यिक तथा वैज्ञानिक चिन्तन के लिए उपयोगी हैं। साक्षात्कार सुधी का प्राप्त वर्तमान शोध प्रबंध के अंतिम चरण में संलग्नित किया जा रहा है।

१. त. १. आदर्श आकार

वर्तमान शोध अध्ययन में निर्मित अनेक प्रकार के उद्देश्यों की परिधि में यह आवश्यक था कि आदर्श संख्या को इस प्रकार प्रभावी सीमा तक विकसित किया जाये जिससे कि समाज वैज्ञानिक महत्व की सुचनाओं का संकलन विस्तृत स्तर से हो सके।

वर्तमान शोध अध्ययन के क्रम में प्रारम्भिक परिकल्पना का निर्माण यह किया गया कि "क्षेत्रीय समाज - आर्थिक गतिविधियाँ आधुनिक सामाजिक शक्ति-यों के प्रभाव से प्रभावित होती हैं।" इसक्रम में जनसद मिश्र का जैन समाज कोई अपवाद नहीं है। इसके अतिरिक्त एक परिकल्पना और भी निर्धारित की गई कि "जैन धर्म का प्रमुख अवलम्बन मूल मान्यताये हैं तथा इनका सामान्यतािक स्वस्म जनसद के अन्य धर्मों को भी प्रभावित कर रहा है।" वस्तुतः इन दोनों परिकल्पनाओं की पुष्टिपूर्वक में प्रस्तुत शोध अध्ययन की अवधि में एकत्रित तथ्यों का स्वस्म तथा विश्लेषणदार्शनिक

चिन्तन की परिधि में उस विशेष प्रकार की उत्पीड़क कड़ी के समान हो सकते हैं जिनसे मानव समाज की स्थापना करने के क्षणों में यह विचार अवश्य किया होना कि आधार संरचना का प्रमुख केन्द्र बिन्दु धर्म है अथवा इसके प्रतिग की प्रचलित मान्यताएँ ।

प्रस्तुत शोध अध्ययन के लिए जनसंख्या विवरण में निम्नलिखित करने वाले 1000 जैन व्यक्तियों का चयन "रेण्डम सैम्पलिंग", प्रणाली के द्वारा किया गया और धर्म के आधार पर तैयार की गई संख्या का विवरण तालिका संख्या 8 में प्रस्तुत किया गया है ।

वर्तमान शोध अध्ययन के प्रतिग में संकलित उत्तरदाताओं का प्रारम्भिक वर्गीकरण पर्यावरण के तापेक्ष किया गया और उत्तरदाताओं की तुलनाओं का विवरण तालिका संख्या - 9 में प्रस्तुत किया गया है । इस तालिका का अध्ययन करने से स्पष्ट होता है कि जैन समुदाय के व्यक्तियों की संख्या नगरीय क्षेत्र में अधिक है, क्योंकि ग्रामीण क्षेत्रों में एक मान रहा है यह जैन व्यक्ति निवास कर रहे हैं जो परम्परा - गतजावातीय स्थल तथा कुछ योग भूमि के स्वाभिव में है । इस प्रकार यह स्वाभाविक प्रतीत होता है कि संकलित उत्तरदाताओं में नगरीय प्रतिशत की अधिकता यह निश्चित करती है कि जैन समाज के व्यक्तियों का पतायन ग्रामीण क्षेत्रों से शहरी क्षेत्रों की ओर हो रहा है इस क्रम में उल्लेख किया जा सकता है कि जैन समाज में विद्यमान वर्गीकरण के अनुमानन में प्राप्त तुलनाओं का विधिवत उल्लेख अध्याय विशेष के प्रतिग में किया गया है

॥ ४ ॥ प्राथमिक एवं द्वितीयक तथ्य

वर्तमान शोध अध्ययन के क्रम में प्राप्त प्रारम्भिक एवं ऐतिहासिक विवरणों को द्वितीयक तथ्य के रूप में प्रयुक्त किया गया, जबकि इसके तापेक्ष प्राथमिक तथ्य के प्रतिग में आदर्शों की कुछ संख्याएँ 1000 हैं । समाजवैज्ञानिक शोध कार्यों में प्राथमिक एवं द्वितीयक तथ्यों का स्थापन एक क्रियम गत मान्यता है और इसका निर्वाह वर्तमान शोध कार्य के परिपेक्ष में पूर्णतः किया गया है इस संदर्भ में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि जैन धर्म के अनेक ऐसे सामाजिक अभिलेख प्राप्त होते रहे जिनके विभाजन से उपयोगी तुलनाएँ प्राप्त हुई और इनके उचित सीमा के अन्तर्गत वर्णन के क्रम में प्रस्तुत किया गया है ।

तालिका संख्या- 181

जनसंख्या में संकलित उत्तरदाताओं का वर्गीकरण

क्र.सं.	वर्ग	संख्या	प्रतिशत
1.	पुरुष	624	62.4
2.	महिला	376	37.6
कुलयोग :-		1000	100.00

साधिका संख्या - 198

जनपद भिन्न भे संकलित उत्तराप्रदेशी का पर्यावरण के आधार पर वर्गीकरण

क्र.सं.	पर्यावरण	प्रतिभा
1.	ग्रामीण	27
2.	नगरीय	73
	कुलयोग:-	100 प्रतिभा

। त । तारणीयन

=====

वर्तमान शोध अध्ययन के क्रम में एकत्रित तथ्यों को साधारण द्विकारक एवं बहुकारक तारणियों में परिवर्तित किया गया। यह क्रम विश्लेषण की दृष्टि से आधारभूत मान्यता का है।

। र । ताठ्यकीय विश्लेषण

=====

समाज साहित्य में विद्यमान समाज वैज्ञानिक विश्लेषण की ताठ्यकीय विधियों का मूल्यांकन करने से यह निष्कर्ष प्राप्त हुआ कि वर्तमान तथ्यावली वाले शोध कार्य के मानकों की विवेचना प्रतिज्ञात पद्धति द्वारा की जा सकती है और इस प्रकार आधोषांत विवेचना में प्रतिज्ञात प्रणाली बहुभुजी रूप से तथ्यों का उचित विश्लेषण करने में सक्षम भी रही है। अधि तथ्यावली की न्यूनता के कारण प्रस्तुत शोध कार्य के न्यायार्थी की विवेचना जटिल ताठ्यकीय संरचना में नहीं की जा सकती है। दैनिक छापरी से प्राप्त सूचनाओं का कर्तांतरण अध्याय विवेक के प्रसंगों में भी किया गया। इस प्रकार ताठ्यकीय विश्लेषण का उपक्रम वर्तमान समाज वैज्ञानिक क्रम में पूर्णतः उपयुक्त है।

। ल । वर्तमान शोध अध्ययन की सीमाएँ

=====

प्रस्तुत शोध कार्य में सामयिक एवं आर्थिक सीमा के कारण तथ्यों का विश्लेषण जटिल ताठ्यकीय पद्धतियों में न किया जाना मात्र एक सीमा है। इसका अभिप्राय यह नहीं है कि समाजवैज्ञानिक प्रयास में कोई त्रुटि है। समाजवैज्ञानिक क्षेत्र में उपलब्ध अनेक शोध पत्रों के क्रम में स्पष्ट की गयी सूचनाओं के आधार पर यह वर्णित करने में कोई हिचक नहीं है कि संकलित आदर्शों की 1000 संख्या जो शोध अधि की प्रारम्भिक स्थिति में स्वीकृत की गयी थी वह शोध अभिप्राय की दृष्टि से उपयुक्त तो है किन यदि समाज वैज्ञानिकों के मिश्रित

प्रयास द्वारा जन्मद भिन्न के समस्त जैन व्यक्तियों का अध्ययन किया जाता
हो ताजगास्त्रीय महत्व की ओर भी अधिक सुपनाएं एकत्रित हो सकती थी ।

— — — — — XXX — — — — —

तृतीय अध्याय

सामाजिक व्यवस्था

- (अ) जैन धर्म का विकास
- (ब) जनपद भिण्ड में जैन जनसंख्या
- (स) सामाजिक घटनाक्रम
- (द) समीक्षा

अध्याय - 3

सामाजिक व्यवस्था

- 1. जैन धर्म का विकास
- 2. जन्मद भिन्न में जैन जनता
- 3. सामाजिक व्यवस्था
- 4. समीक्षा

१३॥ जैन धर्म का विकास

=====

सामाजिक व्यवस्था तथा संबंधित गतिविधियों के प्रसंग में जैन धर्म की स्थापना भिन्न जन्मद के प्रसंग में एक वैचारिक परामर्श की क्रियावस्तु कालांतर में रही है। वस्तुतः सामाजिक आधार संविदा एक जैसे मानवीय परिधि में उचित माना गया हो। अतः जैन धर्म के विकास की सामान्य दशाओं का अवलोकन करने से निष्कर्ष प्राप्त होता है कि जन्मद भिन्न में इस धर्म की स्थापना लगभग 2000 वर्ष पूर्व हुई होगी और इस अंतर्गत के विभिन्न क्षेत्रीय भ्रमण में देखे जा सकते हैं। जन्मद भिन्न में जैन धर्म की प्रमुख अवधारणाओं एवं सिद्धान्तों का उल्लेख प्रस्तुत समाज शास्त्रीय परिप्रेक्ष्य में किया जा रहा है। दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों ही सम्प्रदायों के उपलब्ध साहित्य के आधार पर यह पता चलता है कि विभ्रम की दूसरी शताब्दी में विज्ञान भेदों के स्वरूप से दो भागों में विभाजित हो गया और विज्ञान का मूल कारण साधुओं का वस्त्र परिधान था जो पक्ष साधुओं की नग्नता का पक्षपाती था वह दिगम्बर कहलाया और जो पक्ष वस्त्र धारण का समर्थन करता था वह श्वेताम्बर कहलाया किन्तु बाद में उनमें भेद की अन्य सामग्री भी जुटती गयी और धीरे-धीरे दोनों सम्प्रदायों में भी अवान्तर पन्थ हो गये किन्तु भेद के कारणों पर दृष्टिगत करने से यह पता चलता है कि जैन धर्म के विभिन्न सम्प्रदाय में तार्किक दृष्टि से भेद नहीं है बल्कि जो कुछ भेद है वह अधिकांश में व्यवहारिक दृष्टि से ही है सभी जैन सम्प्रदाय और पन्थ अहिंसा और अनेकतत्वाद के अनुयायी हैं। आत्मा परमात्मा, मोक्ष/संसार आदि के स्वप्न के विषय में कोई भेद नहीं है। विवेक की दृष्टि से प्रत्येक सम्प्रदाय और उनके अवान्तर पन्थों का परिचय निम्न प्रकार है —

१.१॥ दिगम्बर सम्प्रदाय :— दिगम्बर सम्प्रदाय के साधु नग्न रहते हैं। वे जीव-जन्तु को हार करने के लिए मोक्षार्थ की एक पीढ़ी रहते हैं और भग्न - भग्न शरीर की बाधा के लिए एक कर्मण्डलु रहते हैं, जिसमें प्राणिक जल रहता है दिन में एकबार लड़े होकर अपने हाथ में ही भोजन लेकर आहार लेते हैं। दिगम्बर साधु यह स्वप्न

प्रारम्भ से प्रायः ऐसा ही चला आ रहा है । तम्र के साथ दिगम्बर तंत्र में भी इस उद्देश्य के लिए आचार प्रक्रिया को लेकर कुछ तंत्रों का उदय हुआ ।

॥2॥ मुक्तक :- इसकी उत्पत्ति का स्थान और तम्र उद्घात है परन्तु इसका सम्बन्ध विशेष कुन्द - कुन्द आचार्य से रहा है । कुन्द कुन्द का तम्र ईसा की प्रथम शताब्दी माना गया है जिधियाचारी ताधुओं के विरोध में विमुक्तावादी ताधुओं ने जिस शान्दीजन को चलाया उसे मुक्तक कहा गया है ।

3॥ आपनीय तंत्र :- यह तम्प्रदाय दिगम्बर श्वेताम्बर के बीच की एक कड़ी थी इसकी स्थापना वि०स० 275 में श्री कल्याणाम के श्वेताम्बर ताधु ने की थी यह तम्प्रदाय कर्नाटक और उसके आस पास प्रभावशाली रहा ।

॥4॥ द्रविड़ तंत्र :- इस का सम्बन्ध द्रविड़ देश से है द्रविड़ देश में रहने वाले जैन तम्प्रदाय का नाम द्रविड़ तंत्र है दर्शनसार के अनुसार इस तंत्र की स्थापना पुण्यवादी के शिष्य ज्ञानानन्द ने वि०स० 526 में दक्षिण भुरा में की ।

॥5॥ कुर्यक तंत्र :- कर्नाटक प्रान्त में ईसा की पाँचवी शताब्दी में जैनो का एक तम्प्रदाय कुर्यक नाम से था यह ताधुओं का ऐसा तम्प्रदाय था जो दाढ़ी मुँह रखता था इस कारण कुर्यक कहलाता था ।

॥6॥ काष्ठ तंत्र :- इस तंत्र की उत्पत्ति भुरा के समीपवर्ती काष्ठ ग्राम में हुई दर्शनसार के अनुसार इस तंत्र की उत्पत्ति वि०स० 653 में दक्षिण प्रांत में विजय तेन के शिष्य कुमार तेन द्वारा की गई थी उन्होंने कर्कश केरा और गी की पुँछ गृहण करके तारे देश में उन्मार्ग चलाया ।

॥7॥ गौड़ तंत्र :- इस तंत्र का उल्लेख एक ही लेख में मिलता है गौड़ तंत्र के आचार्य तोमदेव के लिए चालुक्य राज्य बदिग द्वारा कुछ धाम गिना तय के बनवाने का उल्लेख है ।

॥8॥ श्वेताम्बर तम्प्रदाय :- इस तम्प्रदाय के ताधु श्वेत वस्त्र धारण करते हैं उनके पास चौदह उपकरण होते हैं --- 1. पात्र 2. पात्रबन्ध 3. पात्रस्थापन 4. पात्र प्रमार्जनिका 5. पटल 6. रजपत्राण 7. मुष्क 8. 9. दो चादरे 10. उनी वस्त्र ११. रजोहरण 12. मुखवस्त्र 13. मात्रक 14. योत्त्रपटक ।

इन्के तिवावे अपने हाथ में एक लम्बा छण्डा भी लिये रहते हैं । श्वेताम्बर मा के अनुयायी जिन मूर्तियों को वस्त्र आभूषणों से सजाते हैं । दिगम्बर सम्प्रदाय की तरह श्वेताम्बर सम्प्रदाय में भी किमेद हैं

1. पुजेरा या मूर्ति पुजक या ताधु मार्गी ——— इस मा के व्यक्ति मूर्ति पूजा करते हैं । मूर्तिपर केसर चढ़ाते हैं ताधु रु तपेद वस्त्र धारण करते हैं जोलते तम्य मुंड पर तपेद पट्टी लगाते हैं ।

2. टूठिया या स्थानकवाती :— इस मा के अनुयायी मूर्ति पूजा में विश्वास नहीं करते । इनके ताधु मुंड पर तपेद पट्टी रहते हैं बदन पर केवल तपेद वस्त्र धारण करते हैं ।

3. तेरह वंध :— इस वंध की स्थापना भीकम जी महाराजा ने वि०स० 1817 में की थी वे तरह तिद्धान्त - पाँच महाव्रत , पाँच तमिति और तीन गुणित पर अधिक जोर देते हैं इस कारण तेरह वंध कहलाया ।

4. तारन वंध :— परदार जाति के एक व्यक्ति ने जो बाद में तारन तारन स्वामी के नाम से प्रसिद्ध हुए , ईसा की पन्द्रहवीं शताब्दी के अन्त में इस वंध को जन्म दिया यह वंध मूर्ति पूजा का विरोधी है इनके उपासना स्थल को धेत्यालय कहा जाता है और उनमें मूर्ति की जगह शास्त्र विराजमान रहते हैं और उन्हीं की पूजा की जाती है किन्तु ग्रन्थ नहीं चढ़ाया जाता ।

5. नवीन मा :—वर्तमान में दिगम्बर सम्प्रदाय में एक नया उपभेद स्थापित हुआ जो "कानजीबंध" के नाम से प्रचलित हो रहा है इस मा में कुन्द कुन्द स्वामी के विचारों को प्रधानता दी गयी ।

इस विवेचन विवेचन में यह स्पष्टता से देखने में आया कि जैन धर्म मुख्यतः से दो शाखाओं में विभाजित हुआ । और पीछे से प्रत्येक में उस सम्प्रदाय उत्पन्न हुए । फिर भी सभी मा और उनके अनुयायी एक हीतरागीय की ही मानते हैं ।

भिण्ड नगर में उत्तर दिशा में छावा राजमार्ग पर करही गाँव स्थित है यह गाँव भिण्ड से लगभग कि० मी० दूर चम्बल नदी के किनारे

बना हुआ है गाँव के पश्चिम दिशा में एक छिं टीले पर प्राचीन जैन मन्दिर बना हुआ है यह तिथि देव है । बताया जाता है कि भगवान महावीर स्वामी का तस्मशरण पहले भिण्ड जिले के बरातो गाँव में रखा , फिर चलकर तहरीगाँव में आया । तस्मशरण के रखने के स्थान पर तहरी गाँव में जैन मन्दिर की स्थापना हुई की गई , जिसका निर्माणकाल द्वाई हजार वर्ष पूर्व का हुआ बताया जाता है । तहई का प्राचीन नाम चल्कीपुर माना जाता है । पुरातत्त्वतीय शोध के शोध में प्राचीन भवन एक हजार वर्ष का प्रतीत होता है इस अतिथि देव पर प्राप्त जिन प्रतिमाएँ 10 वी 11वीं शताब्दी की हैं । बरातो गाँव भी तस्मशरण देव बताया जाता है आज से द्वाई हजार वर्ष पूर्व भगवान महावीर का तस्मशरण वहाँ कुछ समय के लिए रखा था । जिस स्थान पर तस्मशरण रखा , उसी स्थान पर केरू बेलनी नदी के किनारे मन्दिर का निर्माण कराया गया । इस मन्दिर में भगवान महावीर की प्रतिमा स्थापित है । इसके अतिरिक्त जैन तीर्थंकरों की लगभग 20 प्रतिमाएँ रखी हुई हैं , जिसमें से एक 11वीं सदी के समय की है ।

भिण्ड लक्षार मार्ग पर पत्तीत कि०मी० की दूरी पर रीन कल्वा स्थित है यह ग्राम बहुत प्राचीन बताया जाता है इसी ग्राम के बीच में एक प्राचीन जैन मन्दिर है इसके पास जैन जनों की कस्ती होने से यह जैन भोवना कहलाता है । इस मन्दिर में अजनार ग्राम से ई० 1956 में 13वें जैन तीर्थंकर भगवान विमल भ्त की एक मध्य प्रतिमा मुर्ती से प्राप्त हुई थी । जिसकी प्रतिष्ठापना मूर्ति पर अंकित पादलेख के अनुसार उज्जयनी के नरेश महाराजा भोज ने वीर सं० 1305 में कराई थी । जन्मद भिण्ड से दक्षिण कि० मी० की दूरी पर पिछपुरा घोरठा भिन्ता है इस घोरठा से पश्चिम दिशा की ओर तीन कि० मी० की दूरी पर ग्राम पावई पहुँचा है इसी ग्राम के उत्तर दिशा में एक प्राचीन जैन मन्दिर है जो ग्यारहवीं शताब्दी का बना बताया जाता है । भिण्ड छावा राजमार्ग पर भिण्ड से 13 कि० मी० पर फूल् नगर उत्तर दिशा में स्थापित है । यहाँ से पश्चिम उत्तर दिशा में तीन कि० मी० पैदल मार्ग द्वारा ग्राम पाली होकर चहरी पहुँचते हैं इसी ग्राम की उत्तरी दिशा में तभीप की एक प्राचीन जैन मन्दिर स्थापित है । मन्दिर की प्राचीनता 200-300 वर्ष

पुरानी बताया जाता है । एक मान्यता जन्मद में ऐसी है कि जन्मद ही जन्मद के नाम पर इस जन्मद का नाम भिन्न बड़ा है यह जन्मद है । जन्मद भिन्न के निम्न ही एक स्थान शोरीपुर है जिसे मन्मान भगवान् की जन्म स्थली के नाम से जाना जाता है । जन्मद भिन्न की सीमा से तटाहुता नगर धिरीबाबाद है इस नगर से 6 कि० मी० दूर गुला तट पर चन्द्रवार नगर स्थित है इस नगर की स्थापना वि० सं० 1052 में चन्द्रवाल नाम के एक दिगम्बर जैन राजा की स्मृति में की गयी थी ।

बरही में ही 1008 की उज्जिनाथ मन्मान का मन्म जिनालय सेत कुचन द्वितीय गुस्वार धीर तम्भत 1520 की देवी द्वारा निर्मित किया गया है । ऐसी मान्यता प्राचीन तम्भ से है । ऐतिहासिक दृष्टि से जन्मद भिन्न में शिवमत और जैन मत की प्रभावशाली रहे । भिन्न जिने की ओर तत्काल में एक ग्राम बसतारा है । यह ग्राम बहुत पुराना बताया जाता है यहाँ पर एक पुराना जैन मन्दिर चन्द्रवती शताब्दी का बना बताया जाता है । यहाँ पर स्थापित सोने चाँदी की जैन मूर्तियों की पूजा उर्चना काँ की होती रही ।

धार्मिक प्रतंग में प्राप्त ऐतिहासिक दृष्टान्तों से स्पष्ट है कि जन्मद भिन्न में शिवमत सम्प्रदाय तथा जैन मत सम्प्रदाय अत्यधिक प्रभाव शीन रहे क्योंकि नगर एवं उसके आस पास जैन एवं जैन मन्दिरों की अधिकता है । सामान्य सर्वेक्षण की अवधि में व्यवहृतगत से यह अवलोकित किया गया कि भिन्न के प्रत्येक ग्रामीणों परम्परागत जैन मन्दिर स्थापित है इसक्रम में प्राप्त सूचना के आधार पर यह निश्चित होता है कि जैन धर्म का तमिऴु वर्ग लगभग 800 वर्ष पूर्व स्थापित किया गया और इस वर्ग के तदन्तर्गत वर्तमान तम्भ में जन्मद भिन्न में सर्वत्र वितरित है । ब्रिटिश कालीन मन्म प्रान्त के भौगोलिक क्षेत्र में स्थित जैन धर्म के प्रतंग में एक निर्दिष्ट यह भी प्राप्त होता है कि मन्म प्रान्त का सबसे बड़ा राज्यपाल कनपुरीवंश का था जो जैन धर्म का तमिऴु माना जाता था । ऐतिहासिक विवरणों के प्रतंग में जिने गी तुलनात्मक विवेचन से एक सूचना प्राप्त हुई और यह

इस प्रकार है — आचार्य ^{वैष्णव} द्वारा मानवीय धर्म की प्रकृति की विवेचना धर्म के सार में उद्दिष्टात्मक अवधारणा के अन्तर्गत की तथा इसके द्वारा व्यक्तित्व सामाजिक जीवन में सुखी रह सकता था और कालान्तर में मोक्ष भी प्राप्त कर सकता था। वस्तुतः इस सिद्धान्त के माध्यम से एक विशेष प्रकार की संस्कृति का निर्माण हुआ और उसे जैन दर्शन में मुख्य संस्कृति माना जाता है। इस संस्कृति के प्रमुख पोषक के सार में आचार्य अक्षित नाथ तद्विषय में तत्काल जैन समाज को माना जाता है।

धार्मिक प्रतंग में प्राप्त सुचनाओं के आधार पर यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि वस्तुतः जैन धर्म के तत्काल अवधारणायें एवं सिद्धान्त इस प्रतिपात सार में मानवीय हैं। इस धर्म में उद्दिष्टावादी मार्ग का प्रचलन इस अभिप्राय से प्रस्तुत किया गया है कि ईश्वर द्वारा ^{सृजित} प्रत्येक जीव संज्ञा की रक्षा की जा सके। पाप और पुण्य के विकल्प व्यवस्था के अन्तर्गत एक ऐसे कार्य शैली निर्मित करने के अभिप्राय से स्वीकृत किये गये, जिससे कि धार्मिक गतिविधियों के प्रवाह में निरन्तरता रहे। अजर अमर आत्मा का सिद्धान्त भारतीय संस्कृति के प्राचीनतम धरोहर है और इसका तत्काल जैन सम्प्रदाय द्वारा भी किया गया। व्यक्तित्व समाज में रह कर नीति निर्धारक तत्वों का अनुमानन एवं प्रसार करे — यह मानवतावादी पक्ष है और इसकी पुष्टि अनेक कालों में जैन महर्षियों द्वारा सम-सामायिक सार से की है। जम्बद भिण्ड में विद्यमान एक विशाल अत्यधिक प्राचीन है और वर्तमान समय में इस मन्दिर पर दर्शनायक ब्रह्मणु भक्तों का बहुत बड़ा समूह प्रतिदिन एकत्रित होता है, तथा इसकी व्यवस्था के लिए स्थानीय प्रशासन के द्वारा सक्रिय सहयोग दिया जाता है। धार्मिक प्रतंग में जम्बद भिण्ड के स्थापना के परिपेक्ष्य में एक झूटान्त इस प्रकार प्राप्त होता है कि कई हजार वर्ष पूर्व भिण्ड की धर्म का आगमन इस स्थान पर हुआ और उनके द्वारा कई वर्षों तक यहाँ तक कार्य किया गया। इस प्रकार इस तपोभूमि का नाम कालान्तर में भिण्ड पड़ गया। जैन धर्म की मान्यताओं के अनुसार जम्बद भिण्ड में धार्मिक गतिविधियों का जो शिखर-शिखर प्राचीन समय से प्रारम्भ हुआ वह निरन्तर चल रहा है। धार्मिक प्रतंग में यह उल्लेख किया जा सकता है कि जिस प्रकार दैनिक आधार तद्विषय होती है का निर्माण तन्मन्वित मनीषियों ने किया उसका अधिकतम

प्रतिष्ठा वर्तमान समय में प्रचलित है। उद्धारार्थ दैनिक कर्म, मन्त्रों का उल्लेख, पानी छानकर पीना तथा सूर्यास्त के पूर्व भोजन करना इत्यादि इत्यादि। इस प्रकार धार्मिक अनुष्ठान के अनेक अवतार भिन्न बन्धन में वर्तमान जैन समाज में एक उल्लेखनीय मौलिकता है। जैन धर्म की मूल आत्मा ^{यून} जड़, तेज और अचेतन अवधारणों में है। धर्म के तापेक्ष प्राप्त समाज सामाजिक सुचनाओं का विवरण सामाजिकतात्मक दृष्टि से अत्यधिक उपयोगी है, और इसका कारण यह हो सकता है कि सामान्यतः उध्वधिर विवेक्षण से प्राप्त सुचनाएं महत्वपूर्ण हैं। बन्धन भिन्न में निम्न करने वाले जैन सम्प्रदाय के व्यक्तियों से प्राप्त सामान्य धार्मिक दृष्टिकोणों को परीक्षित किया गया और उसका विवेक्षण तालिका संख्या - 10 में प्रस्तुत किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि शालुतिगत उत्तरदाताओं ने जैन धर्म की महत्त्वता को स्वीकृत किया है। इसका अभिप्राय यह है कि सर्वेक्षण में संकलित समस्त उत्तरदाता धार्मिक प्रवृत्ति के हैं और यह उपसंहार इतना महत्वपूर्ण है कि राष्ट्रीय एवं अंतर्राष्ट्रीय प्रतंग में विश्व के किन्हीं समाजों में स्वतः के धर्म का अनुमान करने का जो प्रचुर प्रचार किया जा रहा है, ऐसी स्थिति में बन्धन भिन्न का जैन समाज जैसे अववाद रह सकता था। इसके सम्बन्ध तथ्यात्मक सा से जब धार्मिक अनुमान की पूर्ण स्वतंत्रता है तो व्यक्त द्वारा स्वतः के धर्म को अनुमानित किया जाना सामाजिक एवं वैधानिक दृष्टि में है। प्रस्तुत प्रतंग में समीक्ष्यवर्ती प्राप्त सुचना - जैन धर्म के किाजन के प्रतंग में पक्ष एवं विपक्ष में 80 प्रतिशत तथा 20 प्रतिशत मानक में प्राप्त हुई है। इस तथ्य का निष्कर्ष करने से स्पष्ट होता है कि धार्मिक सम्प्रदाय के किाजन परम्परात्मक आधारों पर है और इसका निर्वाह सर्वेक्षण में संकलित उत्तरदाताओं के एक बड़े प्रतिशत द्वारा किया जा रहा है। तदोपरान्त प्राप्त ऊपर के प्रतंग में सुचना निर्र्कित करती है कि 98 प्रतिशत उत्तरदाताओं के मतानुसार धर्म के माध्यम से ऊपर हो सकता है जबकि 2 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने इस सम्बन्ध में अस्वीकृति दी है और इसका स्पष्टीकरण इस प्रकार हो सकता है कि संख्या न्यून प्रतिशत वाले उत्तरदाताओं के व्यक्तित्व पर आधुनिक

उत्तरदाताओं के मतानुसार येन धर्म का दृष्टिकोण

=====

क्र.सं.	दृष्टिकोण	विचार		कुलप्रतिशत
		हाँ	नहीं	
1.	येन धर्म महत्वपूर्ण है	100	---	100
2.	येन धर्म के किमान उचित हैं	80	20	100
3.	धर्म के माध्यम से ऊपर हो सकता है	98	2	100
4.	येन धर्म में जादू-टोना महत्वपूर्ण है	95	5	100

सामाजिक शक्तियों का प्रभाव हो। क्योंकि इसके पश्चात् जादू टोने के प्रसंग में प्राप्त 95 प्रतिशत उत्तरदाताओं की स्वीकृति निर्दिष्ट है कि यह सम्मति है कि धार्मिक प्रसंग के मुख्य वर्तमान जैन समाज में आज भी उपलब्ध हैं। इस प्रकार वर्तमान तालिका की उपलब्धियों धार्मिक परिप्रेक्ष्य में पूर्णतः सुगम एवं अत्यधिक उल्लेखनीय है। तालिका संख्या - 11 में धार्मिक कार्यों से सम्बन्धित माध्यमों का विवरण प्रस्तुत किया गया है। वस्तुतः यह तालिका सम्यक पुष्टि के उद्देश्य से निर्मित की गयी है इसप्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि भजन कीर्तन, कथा, यज्ञ, वस्त्र धारण, भाला जमना आदि आदि कार्यक्रमों में उत्तरदाताओं की शसुक्ति प्राप्त हुई है, जो पुनः यह पुष्टि करती है कि जैन धर्म में निवात करने वाला जैन सम्प्रदाय का प्रतिनिधि निर्धारित आधार संहिता का अनुमान करता है प्रस्तुत प्रसंग में साधारण अवलोकन से प्राप्त सूचनाओं के माध्यम से भी यह पुष्टि होती है कि जैन धर्म में निवात करने वाला जैन सम्प्रदाय की धार्मिक गतिविधियों का संचालन अनेक प्रकार के माध्यमों द्वारा क्रियान्वित किया जा रहा है और दैनिक कार्यक्रम के अन्तर्गत इनका समावेश जैन प्रतिनिधियों में है। धर्म सम्प्रदाय की संचालन की पद्धतियों का प्रभाव प्रत्येक सामाजिक व्यवस्था पर पड़ता है मनोवैज्ञानिक विचारधाराओं के अन्तर्गत इस बात के प्रमाण अनेक हैं कि सामाजीकरण की प्रक्रिया के अन्तर्गत जिन स्थापनाओं का बाहुल्य होगा उन्हीं का तात्त्विक प्रचलन कालान्तर में अधिक द्वारा किया जायेगा। एशिया महादीप में जहाँ ऐकीयता के तात्त्विक धार्मिक मान्यताओं को एकत्रित करने का प्रयास किया जा रहा है, उसी स्थान पर मुख्य प्रवेश प्रान्त का जैन धर्म संहिता संहिता गतिमा के अनुसार जैन प्रतिनिधियों से परिपूर्ण है जिनमें उदरवादी प्रकृति वर्तमान सर्वज्ञ में 89 प्रतिशत प्राप्त हुई है और इनका प्रदर्शन तालिका संख्या- 12 में किया गया है कट्टर वादी धर्म सर्वज्ञ के रूप में 11 प्रतिशत उत्तरदाता संकलित किए गये हैं और इनका स्पष्टीकरण इस प्रकार प्रदर्शित किया जा सकता है कि संभवता इस वर्ग के प्रतिनिधियों के मन में परम्परागत मान्यताओं का सर्वाधिक प्रभाव है वर्तमान प्रसंग में

उत्तरदाताओं के अनुसार धार्मिक कार्यक्रमों का विवरण

क्र. सं.	माध्यम	प्रतिशत
1.	भजन कीर्तन	100
2.	कथा	100
3.	यज्ञ	100
4.	सं वहन पढ़ाया	100
5.	भाता जना	100
6.	ग्रन्थ	100

तानिका संख्या- 1121

उत्तरदाताओं के सामान्य धार्मिक प्रवृत्ति का विवरण

क्र.सं.	प्रवृत्ति	प्रतिशत
1.	बुद्ध धर्म	11
2.	उदार	89
कुल योग:-		
		100 प्रतिशत

प्राप्त कट्टरवादी एवं उदारवादी दृष्टिकोण का यह नहीं है कि जैन धर्म समाज के मूल मान्यता कट्टरवादी है, लेकिन परिवर्तित वर्तमान सामाजिक अर्थों में संशयता प्राप्त उदारवादी है। दृष्टि कोण व्यवहारिकता का परिणाम है। इस प्रकार धार्मिक सम्प्रदाय की सामान्य गतिविधियों का संघालन विपक्षीय अर्थ में — व्यक्तित्व, विद्वान्त एवं व्यवहारिकता के समीक्षित होकर किया जा रहा है और वस्तुतः यह पटनाक्रम महत्वपूर्ण समाजसांस्कृतिक उपयोगिता का है। तालिका संख्या- 13 में धार्मिक गतिविधियों के नियन्त्रण के अभिप्राय से प्राप्त सुचनाओं का संकलन प्रस्तुत किया गया है। इस संदर्भ में प्राप्त तथ्य निश्चित करते हैं कि धार्मिक गतिविधियों के संघालन की इकाईयाँ पारस्परिक सामंजस्य में हैं। इस वर्ग में संकलितअनेक वर्गीकरण मनोवैज्ञानिक दृष्टिकोण से उल्लेखनीय है और प्राप्त निष्कर्षों की पुष्टिभूमि में यह कहा जा सकता है कि जनसद भिन्न में निवास करने वाले जैन प्रतिनिधियों के विचारों पर परम्परागत मूल्यों का तत्त्वार्थिक प्रभाव है।

धार्मिक क्रियाकलापों की विविध अभिव्यक्तियों का मूल्यांकन वर्तमान संदर्भ में किया गया और इसकी मुनासब इकाईयाँ की तालिका संख्या - 14 में संकलित किया गया है। जैन धार्मिक क्रियाकलापों के अनुमानन की स्वीकृति 98 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने दी। इसकेसमकालीन गतिविधियाँ उत्तरदाताओं ने यह मत व्यक्त किया है कि धार्मिक कार्यक्रमों में कोई आउट्रिच नहीं होना चाहिए, क्योंकि गतिविधियाँ उत्तरदाता इस धारणा के भी हैं कि धर्म और विवाह एक दूसरे के पूरक है और गतिविधियाँ उत्तरदाताओं के मतानुसार कुछ कार्यों को प्रारम्भ करने से पूर्व पूर्ण दिखाना आवश्यक है। समीपवर्ती सुचना में समीपवर्ती अनुमत प्राप्त हुआ है कि दूसरे धर्म के व्यक्तियों से सामंजस्य उचित है। इस प्रसंग में परम्परागत मान्यता का एक परीक्षण और भी किया गया जिसमें प्राकृतिक आपदा के निराकरण में धर्म का योगदान मूल्यांकित किया गया और इस प्रसंग में 91 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने सकारात्मक दृष्टिकोण व्यक्त किया तथा 9 प्रतिशत उत्तरदाता नकारात्मक मत के प्राप्त हुए। वस्तुतः वर्तमान तालिका के कुछ मुख्य आयात पारस्परिक रूप से कदापि विरोधाभासी नहीं हैं और तालिका में व्यक्त समस्त तथ्यों की पुष्टि भूमि में यह कहा जा सकता है कि मध्य प्रदेश प्रान्त

उत्तरदाताओं के मतानुसार धार्मिक गतिविधियों के संयोजन का विवरण

क्र.सं.	संयोजन का प्रकार	हाँ	नाहीं	कुलप्रतिशत
1.	पिता द्वारा	50	50	100
2.	माता द्वारा	58	52	100
3.	स्वयं द्वारा	10	90	100
4.	दादा - दादी द्वारा	50	50	100
5.	पुजारी द्वारा	100	--	100

उत्तरदाताओं के मतानुसार धार्मिक क्रिया कर्मों की अभिलेखों का विवरण

क्र.सं.	अभिलेख	हो	नहीं	कुलयोग
1.	जैन धार्मिक क्रिया कर्मों का पालन करते हैं	98	2	100
2.	धर्म में आकांक्षार आवश्यक है	—	100	100
3.	धर्म एवं विधवात एक दूसरे के पूरक हैं	100	—	100
4.	कुल कार्य प्रारम्भ करने के पूर्व मुहूर्त दिखाना आवश्यक है	100	—	100
5.	दूसरे धर्म के व्यक्तियों से सम्बन्ध उचित है	56	44	100
6.	प्राकृतिक आपदायें धर्म के माध्यम से ही निराकृत की जा सकती हैं	91	9	100

के जनसद भिन्न में जैन धार्मिक गतिविधियों का सम्पूर्ण क्रियान्वयन परम्परात्मक रीति में हो रहा है और जहाँ कहीं भी न्युनता विद्यमान है वह मात्र आकस्मिक अववाद तत्त्व है ।

॥ क. जनसद भिन्न में जैन जनसंख्या

वर्तमान शोध प्रबन्ध की अवधि में प्रशासनिक अभिलेखों के आधार पर जनसद भिन्न की जैन जनसंख्या रकबत की गयी और इसका प्रदर्शन तालिका संख्या-15 में किया गया है । इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि वर्ष 1981 से लेकर 1991 की अवधि में लगभग 6 हजार व्यक्तियों की वृद्धि जैन धार्मिक वर्ग में हुई है । एक अपरिहार्य तथ्य के आधार पर यह भी प्रमाण मिला कि पुरुषों एवं महिलाओं का अनुपात 1:1.6 है, जो यह निरूपित करता है कि जनसद भिन्न में जैन सम्प्रदाय के अन्तर्गत महिला सदस्यों की अधिकता है । पुरुष एवं महिला सदस्यों का प्रमाणिकता के आधार पर जलग जलग वर्गीकरण प्राप्त नहीं हो पाया, इसलिए उसे वर्तमान तालिका में अंकित नहीं किया गया है ।

॥ ख. सामाजिक घटनाक्रम

वर्तमान शोध प्रबन्ध में क्रम में सामाजिक घटनाक्रमों का उल्लेख इस अवस्था से किया जा रहा है कि सामाजिक व्यवस्था के उन द्वितीयतम मानकों की व्याख्या सम्भव हो जो आदि काल में स्थापित किये गये थे । व्यवस्थित एवं समाज की सम्यकता को भेकावर एवं वेव जैसे समाजशास्त्रीयों द्वारा स्थापित किया गया जो दर्शन में सामाजिकता का प्रतीक दो पक्ष में स्पष्ट किया गया है — व्यवस्था की मूल उत्पत्ति तथा सामाजिक संरचना में इसके उत्तरदायित्व । इनकी मिश्रित समीक्षा प्रस्तुत प्रतीक में इसलिये की जा रही है जिससे कि क्रियमगत धारणाओं का वास्तविक विमोचन हो सके । परस्पर सहयोग, समन्वय, सहकार और एकता समाज की अभ्युन्नति का अवलम्बन है । जैन धर्म समाज व्यवस्था आत्मानु शासन पर केन्द्रित है । जैन संस्कृति और उसकी व्यवस्था एक श्रौतिकारी दर्शन निरूपण है । उत्तराध्वन

सामिका संख्या - 151

बनाद रिण्ड में केन समाज की जन संख्या का विवरण
 " = =====

क्र. सं.	वर्ष	जनसंख्या
1.	1981	36342
2.	1991	42001

स्रोत :- राष्ट्रीय सर्वेक्षण, भारत सरकार

में स्पष्ट कहा गया है कि — कर्म से ब्राह्मण, कर्म से क्षत्रिय, कर्म से वैश्य और कर्म से शूद्र होता है जाति की कोई महिमा नहीं, महिमा कृत्य की। प्रत्येक श्रम्यात्मा सर्वोच्च विमुक्त अवस्था को प्राप्त कर सकता है इसमें वर्ण, जाति, गौत्र का कोई बन्धन नहीं। जैन संस्कृति की यह कर्मणा व्यवस्था बहुत समय तक नहीं चल सकी, उत्तरकाल में यह वैदिक संस्कृति से प्रभावित होने लगी और आठवीं शताब्दी के आते आते जैन धर्म ने घातुर्धर्म व्यवस्था को दबी आवाज में स्वीकार कर लिया। यह व्यवस्था सामाजिक हड़ता बनाये रखने के लिए स्वीकार करनी गई। इस प्रकार जैन धर्म में समाज व्यवस्था कर्मणा रहते हुए बन्धना की ओर झुकने लगी।

जैन जातियों का निर्माण कम और कैसे हुआ इसका इतिहास र्क में है निर्माणकाल को लेकर विद्वानों के विचारों में अनुस्रता दिखाई नहीं देती है। इस सम्बन्ध में कुछ विद्वान, जातियों की स्थापना आठवीं शताब्दी में मानते हैं। जबकि अन्य विद्वान विक्रम की प्रथम शताब्दी में मानते हैं। और प्रथम शताब्दी से ही जाति निर्माण की प्रक्रिया को मानते हैं। इस सम्बन्ध में तिरांताचार्य पण्डित पुलचन्द शास्त्री 'अभिनन्दन' ग्रन्थ में शास्त्री जी ने अपने एक लेख 'बोरवाट[परवार] उन्वय' में अपने विचार प्रस्तुत किये हैं कि दो हजार वर्ष पूर्व में मानव समाज अनेक भागों में विभक्त हो गया था। वर्तमान में जो अनेक उपजातियाँ दृष्टि गोचर होती हैं उनकी नींव बहुत पहले पड़ गई थी और उन समय जैन धर्म जो जाति प्रथा का विरोधी था वह इस दोष से अपने को नहीं बचा सका। इस सम्बन्ध में शीरीपुर[कोरवार] से प्राप्त आचार्य पट्टावली है, इसके कुछ अंश इस प्रकार हैं — "विक्रम सम्वत् 26 में कुप्ति कुप्ति स्थो जाति के समार विक्रम के नातीताने 52 बोरवामुर में तहस्र परिवार पाये श्री विन तेन ने कण्ठेला में कण्ठेलावा पाये बहोरा में श्री होहाचार्य ने कोरवात पाये। श्री मानतुंग ने बागड़ में बागड़िया पाये। स्थूल भद्र ने ओता में ओतवाल पाये। जेतमेर में जेतवाल पाये। पुरषटन में पोरवाड़ पाये। हेमाचार्य ने पालीवाल पाये। इतीक्रम में महावीर श्रीति के मुके में एक पट्टावली है, जो मेभीचन्द ज्योतिषाचार्य द्वारा रचित तीर्थंकर महावीर और उनकी आचार्य परम्परा नामक पुस्तक में प्रकाशित है।"

इस पदटावनी में आचार्यों की जन्म तिथि, नाम जाति, गुरुधर्म, दीक्षा कर्म, पद कर्म, तर्क कर्म दिये हैं। जब शीरीपुर में प्राप्त पदटावनी और महावीर कीर्ति के गुटके में प्रकाशार्थ पदटावनी का भिन्न होता है तो स्पष्ट होता है कि विक्रम की प्रथम शताब्दी से ही जाति निर्माण का कार्य प्रारम्भ हो गया था।

उपजातियों के इतिहास के सम्बन्ध में शास्त्रों में उल्लेख नहीं है जाति निर्माण के सम्बन्ध में सबसे अधिक सप्रमाण कथन आदि पुराण में पाया जाता है, मगर उसमें उपजातियों का कहीं भी नाम नहीं है यथा -

भारते पंचमे काले नानातन्त्रमाकुलम् ।

वीरस्य शासनं जातं विचित्राः कालावतयः ॥२॥

त्वर्गं गते विक्रमार्के भद्रबाहो य योगिनि ।

पुत्राः त्वच्छन्दपारिण्यो क्लृप्तः पापमोक्षिताः ॥३॥

यतीनां ब्रह्ममन्त्रिणानां परमार्थविदाभिति ।

स्वापराध्यवसायव्यवसायविरातीदतिक्रमम् ॥४॥

तदा सर्वोपकाराय जातितंकर श्रीरुभिः ।

महादिकैः परं योगेश्वराभिषया कुलम् ॥५॥

— नीतितार ।

अर्थात् पंचम काल में वीर भगवान का शासन दुर्जनधर्म, नाना तंत्रों में विभाजित हो गया। काल की शक्ति ही कुछ विचित्र है विक्रमादित्य और भद्रबाहु के त्वर्ग गते जाने के बाद पुत्रा एकदम त्वच्छन्द हो गई, और लोग पापमुक्त हो गये। मुनिजन भी त्ववर का ई विवेक झूल गये और उनकी सुरित चिन्तु गई उस समय जाति संकरता के डरते कुछ प्रभावक लोगों ने प्रामादिक के नाम से जातियों की रचना कर डाली।

नीति शास्त्र के इस कथन से स्पष्ट होता है कि प्रामादिक के न तम पर जातियों की रचना कर दी गई थी, इसलिये उन्हें अनादि या स्थाई नहीं माना जा सकता है। इस प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है। येन समाज में लिये ७५ जातियों के कुटुम्बान्त तादित्य में मिलते हैं, परन्तु व्यवहारिक रूप से इन समस्त ७५ जातियों के

प्रचलन वर्तमान समय में नहीं देखे जा सके । इन ७५ जातियों का विवरण -
तालिका संख्या 16 में देखा जा सकता है । जनसंख्या भिण्ड में सभी उपजातियों का
समावेश तो देखने को नहीं मिलता है लेकिन कुछ प्रमुख जातियाँ जिनका जनसंख्या भिण्ड
में ही सबसे अधिक महत्व है - किन्नर भिण्ड के अलावा अन्य क्षेत्रों एवं प्रदेशों में
इनका सामान्य रूप से देखने को मिलता है । उनका उल्लेख एवं विवरण दिया जा सकता है -

1. गोलान्गार [गोलतंगार] ।

2. खरीबा

3. लोथु

4. गोलागार

गोलागार और खरीबा की जातियों के सम्बन्ध में अवलोकन करने से यह स्पष्ट होता
है कि पहले तर्क एक जाति "गोला गार" थी और "खरीबा" उसका गोत्र थी ।
[अलीगढ़ के मन्दिर में मं. नं. 2 में गोलागार खरीबा वीरगुह उदिराज] ऐसा उल्लेख
है यह मेल संवत् 1684 का है तथा जयसन्त नगर के मं. नं. 5 से संवत् 1691 में भी
खरीबा गोत्र ऐसा उल्लेख है, तथा मं. नं. 10 में गोलागार खरीबा वीर ।
संवत् 1684 लिखा है, तथा इससे भी प्राचीन अभिलेखों की प्रतिमाओं में मात्र
गोला गार जाति का उल्लेख है । इन सब प्रमाणों से स्पष्ट है कि गोलागार जाति
का खरीबा एक गोत्र है । इस जाति में खरीबा और भिठोवा भेद भी हैं । इस
संदर्भ में ऐतिहासिक विवेचन यह है कि खैरापुराणी महाराजाधिराज भानु प्रताप जो
इतिहास में भानुगुप्त के नाम से प्रसिद्ध है पूर्वी भागवा अमरावती में इनका राज्य
शासन था । भागवा का ही एक अंग गोलागुह था इनके ही वंश में गुलाबचन्द थे ।
जो गोलागुह में आकर परिवर्तनों सहित रहने लगे, गोलागुह से जब भी बाहर
जाते थे तो उन्हें गोलागार बोलते [अर्थात् गोलागुह के निकट रहने वाले] नाम से
जाना जाता था । भागवा के समीप को लार कहा जाता है । अतः गोलागुह के
समीप रहने वाले गुलाबचन्द के वंशज "गोलागार" कहलाये । इन्हीं के वंशज में
ताराचन्द हुए जिन्होंने ग्वालियर मध्य प्रदेश में वि. स. 791 में पावई नामक
नगर बसाया और एक बड़ा विनायक बनाकर प्रतिष्ठा कराई थी इनके दो पुत्र

जैन समाज में जातियों का सामान्य वर्गीकरण

क्र.सं.	जाति का नाम	क्र.सं.	जाति का नाम	क्र.सं.	जाति का नाम
1.	कण्ठेनवान	15.	श्रीमान	29.	खेरेवान
2.	दुट्टवान	16.	भेदुत्तवान	30.	पुकरवान
3.	भलवान	17.	अग्रमान	31.	अगेतवान
4.	अनवान	18.	डोतावान	32.	करवान
5.	रायखवान	19.	अपीत्तवान	33.	श्रीमाती
6.	वायत्तवान	20.	नानावान	34.	कारवान
7.	गुत्तवान	21.	बल्लनीवान	35.	अस्तम्भरवार
8.	पुरवार	22.	मुरीवार	36.	पद्मवतीपुरवान
9.	तारठिया, पुरवार	23.	खारापुरवार	37.	मानीपोरवार
10.	बांगरा पोरवान	24.	हरतोर	38.	अनदोरा
11.	हरदोरा	25.	खनोरा	39.	खोरा
12.	तोहीरा	26.	पीतोरा	40.	नीरा
13.	तेहरा	27.	जहरा	41.	नम्भरा
14.	अवारा	28.	तापोरा	42.	नरतिथुरा

क्र.सं.	जाति का नाम	क्र.सं.	जाति का नाम	क्र.सं.	जाति का नाम
43.	गोनापुरव	57.	गोनालारे	71.	गोलकिरी
44.	बरिया	58.	त्रेरडिया	72.	नागरिया
45.	करडिया	59.	करनतिया	73.	गड्याताया
46.	कुल्कु	60.	नारायण	74.	दुमरे
47.	कठमेरे	61.	डेडू	75.	बताककोम्दी
48.	अठना	62.	यवणडा	76.	पेहराना
49.	भाड़ुवाडाहा	63.	लाडू	77.	जनीरा
50.	कांछु	64.	गंगरानी	78.	कायात
51.	बज्य	65.	पड़ी	79.	मीवा
52.	कासक पारक	66.	तलिया	80.	तभ्यु
53.	हुम्कु	67.	अटनागर	81.	ज्योल
54.	गोटं	68.	जीगोटं	82.	जी जीमाल
55.	पामुं	69.	पंथम	83.	कसुरी
56.	नागदह	70.	कसुरी	84.	नागदह

केस्ताह और मिस्तूताह हुए इन दोनों में किसी कारण को लेकर मत भेद हो गये थे और राज्य दोभागों में बँट गया — तत्पश्चात् दोनों भाइयों ने पावई में पंचकल्याणक प्रतिकृता कराई । पावई वर्तमान में भिन्ड जिले में है पंच कल्याणक प्रतिकृता के अवसर पर जो व्यवस्था हेतु अपने — अपने देश में दोनों भाइयों ने जो कुंघि बुझाये । केस्ताह के कुंघ का पानी खारा निकला इस कारण उनका वंश खरीवा कहलाया । मिस्तूताह ने जो कुंघा बुझाया उसका पानी मीठा निकला , इस कारण उनका वंश मिठोडा कहलाया इस प्रकार गोला लारे तमाज के अंग के रूप में जाने जाते थे । एक समय ऐसी स्थिति आई कि खरीवा गोत्र रूप में जाने जाना लगा । वि० सं० 1696 में यह गोला लारे तमाज के अंग होकर एक स्वाधीन जाति बन गया । दोनों के गोत्रों में कोई विशेष अन्तर नहीं है । रहन — रहन एकता है फिर भी आपस में वे ^{लेते} ही व्यवहार नहीं करते हैं ।

लक्ष्मण लोग राजपुरोहित पटिया लोगों की बहियों से तथा परम्परा के पुराने लोगों के कथन से यह विदित है कि यदुवंशी जैन क्षत्रिय हैं और लम्बकांचन देश राजा लम्बकने या लोभकरण राजा ने बनाया । उसके रहनेवाले लम्बकांचन का अपभ्रंश लक्ष्मण कहलाये । लक्ष्मण जाति वंशावली ^{अनुसंधान} श्रीयुत सं. जयसिंह राय जी तंजी और भिन्ड निवासी । से प्राप्त — से पता चलता है श्री नेमिनाथ स्वामी के बाद में नेमिनाथ व जी कुंज वंश में राजा लोभकरण भये तिन से लम्बकांचन देश प्रख्यात भया इसी से लक्ष्मण वंश कहाये तिनके नाम प्रथम तोनी , बजाव खरिया खेवरिया राउत खेवरिया मुखार , तोडाने चौतधारी , खरोलिहा , पचोभये , कुअरभये , ये आठ गोत्र तन्तान प्रति तन्तान राजा लोभकरण के वंशधर आठ पुत्रों से भये । — गोल्लगार , कोलतिहाड़े — जन्मद भिन्ड में जैन धर्म मानने वाली इस उपजाति की संख्या सबसे अधिक है यद्यपि गोल्लगार जाति की उत्पत्ति के सम्बन्ध में कोई ठोस साक्ष्य उपलब्ध नहीं है । लेकिन इस जाति के संदर्भ में भिन्ड में बहुत तीक्ष्णदन्तियाँ हैं , और इस जाति के अनुयायीओं के विचार भी इन दिग्गजों

किंवदन्तियों से मिलते हैं। किंवदन्ती के अनुसार जन्मद भिन्न से 20 कि० मी०
 दूर वराती ग्राम में भगवान महावीर का समोक्षण आया था वहाँ एक धर्म सभा
 का आयोजन किया गया। जिसमें समाज के सभी वर्गों ने चाहे वह किसी भी जाति
 के ही समाज का से भाग लिया — धर्मप्रवाह के सभी भूत छोड़कर भगवानके
 आदेश से सभा में आये धर्मावलम्बीयों ने जैन धर्म ग्रंथीकार किया। तथा इस पंथा का
 अनुसरण करने का कृत संकल्प लिया। इन्हीं धर्मावलम्बीयों को गौतमगार के नाम
 से जाना जाता है। इनके गोत्रों से पता चलता है कि इस जाति में बहुत सी जाति-
 यों के गोत्रों का मिश्रण है। इन प्रमुख जातियों के अतिरिक्त जन्मद भिन्न में अन्य
 जैन उपजातियाँ जैसे श्वेताम्बर, जायतवान, अग्रवान, पोरवान, परवार आदि
 प्रतिनिधित्व करती हैं। जिनकी संख्या बहुत कम है, इन जातियों के संबंध में
 कहा जा सकता है कि जीवको पार्थिव या व्यावसायिक या नौकरी जैसे कारणों के
 कारण आवासीय में निवास करने लगे। जैन समाज में प्रचलित परम्परागत जातियों
 के साथ ही वर्तमान सर्वेक्षण में जो जातियाँ प्राप्त हुई हैं उनका वर्गीकरण तालिका संख्या-
 17 में प्रस्तुत किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि
 सर्वेक्षण में संकलित समस्त उत्तरदाताओं में सर्वाधिक उत्तरदाता 59 प्रतिशत गौतम-
 तिंकादे वर्ग में प्राप्त हुए हैं और नैकेय खरीवा गोतमलारे वर्ग में इनका प्रतिशत क्रमशः
 20, 13.5 है, जबकि श्वेताम्बर तथा परवार समाज में उत्तरदाताओं का प्रतिशत
 1: 2 है। इस विश्लेषण का अध्ययन करने से स्पष्ट होता है कि जन्मद भिन्न में
 जैनजातियों के अनेक वर्गों के मध्य आनुवांशिक किरोदीकरण है। इसका तात्पर्य यह
 है कि व्यावसायिक प्रवृत्ति में केन्द्रीयता होने के कारण समान समुदायों के व्यक्तियों का
 संघटन भिन्न क्षेत्र से चलायन होता गया। जाति एवं उपजातीय प्रणाली के प्रसंग
 में समस्त उत्तरदाताओं के मत में एक समान सहमति है, जिसकी तुलना वर्तमान
 सर्वेक्षण की अवधि में दैनिक छापरी में उचित की गयी और जो प्रस्तुत प्रसंग में ठीक
 पुष्टि का आधार बनाया जा रहा है इस तालिका की उपलब्धियों में एक लक्ष्य
 प्रकाश में आता है, वह इस प्रकार है कि खरीवा, गोतमलारे तथा नैकेय वर्ग

उत्तरदाताओं की जाति का वर्गीकरण

क्र.सं.	जाति	प्रतिशत
1.	गोतस्मिद्धे	59
2.	सैविष्ठ	20
3.	बरीता	13
4.	गोनालारे	5
5.	इतिताम्बर	1
6.	परवार तथाज	2
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

के अतिरिक्त अन्य जैन जातियों के व्यवस्थित की स्थानीय उपस्थिति के कोई ऐतिहासिक प्रमाण भी उपलब्ध नहीं हुए हैं। वर्तमान प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि जैन मिष्ठ में निवास करने वाली जैन जातियों के व्यवस्थित धार्मिक स्थान पूर्णतः अनग संख्या के साथ में विद्यमान हैं। इस संदर्भ में यह भी वर्णन किया जा सकता है कि जातियों के विभेदीकरण के बावजूद भी सम्प्रदाय तत्त्वों में पारस्परिक सौहार्दता स्थापित है।

उत्तरदाताओं से प्राप्त सूचनाओं के आधार पर उनकी शैक्षणिक स्तरों का वर्गीकरण तालिका संख्या 18 में प्रस्तुत किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि अशिक्षित वर्ग में 10 प्रतिशत उत्तरदाता हैं तथा इसके साथ ही प्राथमिक एवं स्नातक स्तर तक शिक्षित उत्तरदाताओं का समावेश 18 प्रतिशत प्राप्त हुआ है। अन्य प्रकार के शिक्षा वर्गीकरणों में जैन समाज के तत्त्वों का प्रतिशत यह निर्दिष्ट करता है कि मिष्ठ जैन में साक्षरता प्रतिशत सम्भवतः विकसित हो रहा है। शिक्षा सामाजिक अभिकरण के साथ में विकास का माध्यम है और प्राप्त तथ्यों के आधार पर यह निष्कर्ष प्रकट किया जा सकता है कि इसके उद्देश्य के बारे में जैन मिष्ठ का जैन समुदाय मनीषाति अवगत है। साधारण सर्वेक्षण में यह भी देखा गया कि व्यवसायिक क्षेत्र में प्रचुरता के लिये प्रारम्भिक शिक्षा का योगदान आवश्यक है और जो तथ्य प्रस्तुत लोक प्रचलन की अवधि में प्राप्त हुए हैं उनसे इस आशय की गतिविधित पुष्टि होती है। प्रत्येक समाज व्यवस्था की गतिविधियों का सामान्य संघालन विचारों के आदान-प्रदान से होता है और इसका परम आवश्यक यंत्र भाषा है। उदाचित प्राचीनतम समाज व्यवस्था में जो भी अवलम्बन रहे हो उनकी सततता को अस्वीकृत नहीं किया जा सकता है परन्तु वर्तमान समाज में व्यवस्था का जन्म से लेकर अद्य तक प्रमुख केन्द्रण भाषा द्वारा होता है। इस आशय की प्राप्त सूचनाओं का विवरण तालिका की संख्या 19 में प्रकट किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि हिन्दी वर्ग में 78 प्रतिशत, अंग्रेजी वर्ग में 10 प्रतिशत, क्षेत्रीय

उत्तरदाताओं की शैक्षिक योग्यता का वर्गीकरण

क्र.सं.	शैक्षिक स्तर	प्रतिशत
1.	अशिक्षित	10
2.	प्राथमिक	18
3.	जूनियर हाईस्कूल	7
4.	हाई स्कूल	11
5.	इण्टरमीडियेट	9
6.	इंजीनियरिंग	6
7.	विश्विस्त	4
8.	स्नातक	18
9.	परास्नातक	12
10.	अन्य प्रशिक्षण	05

कुलयोग:- 100 प्रतिशत

तालिका संख्या- 1191

उत्तरदाताओं के परिवार में भाषा के प्रयोजन का वर्गीकरण

क्र.सं.	भाषा	प्रतिशत
1.	हिन्दी भाषा	78
2.	अंग्रेजी भाषा	10
3.	देशीय भाषा	10
4.	उर्दू भाषा	2
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

भाषा वर्ग में। प्रतिशत तब उर्दू भाषा वर्ग में 2 प्रतिशत उत्तरदाता संकेतित किये गये हैं कि इस संकेत में उल्लेख किया जा सकता है कि आवागमन के साधनों में विकास होने के कारण अंग्रेजी भाषा का प्रसार हुआ होगा तथा अन्य भाषाओं वर्ग में वृद्धि के लिए स्थानीय जनमानस के लिये परम्परागत स्वैच्छिक देन है। अन्य भारत का सम्पूर्ण क्षेत्र हिन्दी भाषा होने के कारण एक समान दिखाई देता है, लेकिन इसमें अत्यधिक तुलनात्मक दृष्टि से देखा जाये तो कुछ विशेष प्रकार की क्षेत्रीय भाषाएँ भी देखी जा सकती हैं। इसका प्रमाण जम्मू मिण्ड के जैन समाज में भी देखा गया क्योंकि इन समाजों के व्यवहित बुन्देलखण्डी आदि जैसी ही भाषा का प्रयोग करते हैं। वस्तुतः जम्मू मिण्ड के जैन समाज में अनेक प्रकार की भाषाओं के प्रचलन वर्तमान शोध सर्वेक्षण की अवधि में देखे गये तथा यह तथ्य उनकी शैक्षिक अथवा व्यवसायिक प्रवृत्ति की दृष्टा की पुष्टि कर सकते हैं।

समाज वैज्ञानिक साहित्य में विद्यमान अनेक प्रकार की तुलनाओं पर यह निर्देशित किया गया कि सामाजिक नियंत्रण के उद्देश्य से तत्ता का स्वयं निर्धारित किया जायेगा और इसकी अनिवार्यता के बारे में भारतीय भौगोलिक क्षेत्र के किसी भी समाज में कोई अपवाद नहीं होगा। तत्ता का निर्धारण परम्परा के आधार पर किया जाता है लेकिन आधुनिक समाज व्यवस्था में इसका निर्धारण जनसंख्या घनत्व एवं जनमत के आधार पर हो सकता है। इस विषय में विचारों का प्रवाह किसी भी सीमा तक व्यवहित किया जा सकता लेकिन इसकी आवश्यकता ही प्रतीत नहीं होती है, क्योंकि वर्तमान सर्वेक्षण में 100 प्रतिशत उत्तरदाता विस्तृत तार-मक परिवारों के हैं और इस आशय के तथ्यों का प्रदर्शन तालिका संख्या 20 में प्रदर्शित किया गया है। यद्यपि दक्षिण भारतीय समाज व्यवस्था में मातृसत्तात्मक परिवारों का प्रचलन आज भी है लेकिन वह सांस्कृतिक परिपाटी में संतुलित योजना है। जम्मू के मिण्ड के जैन समाजों में तत्ता का स्वयं एवं पारिवारिक संरचना हिन्दू समाज व्यवस्था के अनुसार ही अवलोकित की गई है क्योंकि तालिका संख्या 21 में वर्णित तथ्य स्पष्ट करते हैं कि इस भौगोलिक क्षेत्र में 31 प्रतिशत संयुक्त, 18 प्रतिशत केन्द्रीय तथा 1 प्रतिशत विस्तृत प्रकार के परिवारों का विद्यमान होना स्वयं में एक ठोस प्रभाव है इस

उत्तरदाताओं की पारिवारिक सहायता का वर्गीकरण

क्र.सं.

सहायता का स्वरूप

प्रतिमा

1.

पिछले सप्ताह

100

2.

भविष्य सप्ताह

कुल योग :-

100 प्रतिमा

तानिका संख्या - 1211

उत्तरदाताओं के परिवारिक स्वस का वर्गीकरण

क्र.सं.	परिवार का स्वस	प्रतिशत
1.	संयुक्त	81
2.	केन्द्रीय	18
3.	वितरित	01
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

अभियाय: का कि जैन समाज तथा हिन्दु समाज सांस्कृतिक विरासत में समानता है
 इस वर्ग में प्राप्त । प्रतिशत विस्तृत परिवारों वाले प्रतिनिधि पूर्णतः अपने जीवन
 यापन कर रहे हैं । इनके परिवार में कोई अन्य सदस्य जीवित नहीं है । साधारण
 सर्वेक्षण में यह भी देखा गया कि इस वर्ग के व्यक्तित्व व्यवस्थाओं में कार्यरत हैं तथा
 अपनी आमदनी का सर्वाधिक प्रतिशत धार्मिक कार्यों पर खर्च करते हैं । वर्तमान में
 उल्लेख किया जा सकता है कि उनके सदस्यों की संख्या के कारण पारिवारिक संरचना
 का स्वभाव तथा आर्थिक अधिकारों का दायित्व कम बढ़ा हो सकता है, तथा इसका
 समाज शास्त्रीय मूल्यांकन करने के अभियाय से सामान्य विवरण प्राप्त किया गया ।
 जिसका उल्लेख तालिका सं. 22 में किया गया है । इस तालिका का अवलोकन करने
 से स्पष्ट होता है कि दो से पाँच सदस्यों के वर्ग में 3.8 प्रतिशत, पाँच से दस
 सदस्यों के वर्ग में 4.1 प्रतिशत प्राप्त हुआ है यदि इन दोनों वर्गों को मिलाकर
 दिया जाय तो यह कहा जा सकता है कि जन्मद भिन्न के जैन परिवारों में
 सदस्य संख्या 2 - 10 में सर्वाधिक प्रतिशत है । इसके समक्ष न्यूनतम दो सदस्यों
 के वर्ग में तथा दस सदस्यों के अधिक के वर्ग में जो प्रतिशत प्राप्त हुआ है वह 2:1 है।
 इस प्रकार गुणात्मक व्याख्या के प्रसंग में जो महत्वपूर्ण निष्कर्ष व्यक्त किया जा
 सकता है वह इस प्रकार है कि पारिवारिक सदस्यों आधार पर संरचनात्मक सामुदायिक
 वस्तुनिष्ठता हिन्दु समाज व्यवस्था से भिन्नी जुगती है और पुनः यह विचार
 व्यक्त किया जा सकता है कि जन्मद भिन्न के जेनों की पारिवारिक व्यवस्था
 तथा हिन्दु पारिवारिक व्यवस्था में स्पष्ट संरचनात्मक समन्वय स्थापित है ।
 सामाजिक पक्ष में लिंग निर्धारण एक अभियाय था तो दूसरे पक्ष में इसकी व्यवहा-
 रिता को मूल्यांकित किया जाना अत्यधिक आवश्यक है । इसका समाजशास्त्रीय
 मूल्यांकन तालिका संख्या 23 में प्रस्तुत किया गया है । इस तालिका के तथ्यों का
 अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 59 प्रतिशत उत्तरदाताओं के परिवारों में
 परिवार प्रमुख पिता को माना गया है, 11 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने व्यवहा-
 रिक कार्यों के संचालन के लिए माता को परिवार का प्रमुख माना है, पतिव्रत

उत्तरदाता की पारिवारिक संरचना का वर्गीकरण

क्र.सं.	सदस्य संख्या	प्रतिशत
1.	2 सदस्य	14
2.	2 से 5 सदस्य	38
3.	5 से 10 सदस्य	41
4.	10 से अधिक	7
कुल योग :-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के परिवार प्रमुख का वर्गीकरण

क्र.सं.	प्रमुख	प्रतिशत
1.	पिता	59
2.	माता	11
3.	पति	20
4.	दादा	06
5.	दादी	02
6.	अन्य कोई सदस्य	02
कुलयोग:-		100 प्रतिशत

में यह तथ्य 20 प्रतिशत प्राप्त हुआ है और दादा प्रमुख वर्ग में 6 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने स्वीकृति दी है जबकि दादी एवं अन्य किसी सदस्य की प्रमुखता के प्रसंग में सामान्य राशि में 2 प्रतिशत प्राप्त हुए हैं। इन तथ्यों का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि जन्मद भिन्न के जैन समाज में व्यवहारिक प्रचलन की दृष्टि से परिवार प्रमुखता उत्तरदायित्व अनेक प्रकार के व्यक्तियों द्वारा क्रियान्वित किया जा रहा है। सामाजिक व्यवस्था में विद्यमान नीति निर्धारक तत्त्व व्यक्ति की आत्मनिर्भरता को निर्धारित करने में तृतीय योगदान करते हैं। जन्मद भिन्न में जैन समाज के सदस्यों के आत्मनिर्भरता का प्रसंग तालिका संख्या 24 में प्रतिपादित किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि उत्तरदाताओं के अनुसार 63 प्रतिशत परिवारों में सदस्यों की आत्मनिर्भरता है जबकि 37 प्रतिशत उत्तरदाताओं के परिवारों में आश्रित सदस्यों की संख्या अधिक है। वस्तुतः यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि समाज आर्थिक परिवेष्टय में जन्मद भिन्न के जैन परिवारों की स्थिति सन्तोषजनक है। इसका तदीयपरान्तमुत्पादक विधिवत सा से किया गया और शिक्षा, व्यवसाय एवं भातिक आय वर्ग के प्रसंग में प्राप्त सूचनाओं का संकल्प तालिका संख्या 25 में किया गया है इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 60 प्रतिशत उत्तरदाता शिक्षित, 78 प्रतिशत उत्तरदाता व्यवसायिक दृष्टि से तैयारत तथा 83 प्रतिशत उत्तरदाता भी प्राप्त हुए हैं जिनके परिवारों के सदस्यों की भातिक आय 2000 हजार रुपये से अधिक है।

समाज व्यवस्था में सैद्धान्तिक एवं व्यवहारिक सा से कुछ विशेष प्रकार के अवयवों में पूर्ण समन्वय स्थापित होता है। इस प्रसंग में विवाह व्यवस्था का उल्लेख किया जा सकता है वर्तमान सर्वेक्षण में उत्तरदाताओं की प्राप्त वैवाहिक स्तर का विवरण तालिका संख्या 26 में प्रस्तुत किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से ज्ञात होता है कि 13 प्रतिशत उत्तरदाता अविवाहित, 71 प्रतिशत उत्तरदाता विवाहित, 8 प्रतिशत उत्तरदाता विधुर एवं 8 प्रतिशत विधवा वर्ग में हैं। वस्तुतः लगाबुदा वर्ग में कोई उत्तरदाता प्राप्त नहीं हुआ है।

उत्तरदाताओं के परिवार के सदस्यों की स्थिति का वर्गीकरण

क्र.सं.	स्थिति	प्रतिशत
1.	असहज	63
2.	अश्विज	37
	कुलयोग:-	100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं की सामान्य सामाजिक स्थिति का वर्गीकरण

क्र.सं.	स्थिति	प्रतिशत	कुलप्रतिशत
1.	शिक्षा		100
	शिक्षित	60	
	अशिक्षित	40	
2.	व्यवसाय		100
	भारत	78	
	अभारत	22	
3.	मासिक आय वर्ग		100
	500 से कम	2	
	500 से 1000 तक	5	
	1000 से 2000 तक	10	
	2000 से अधिक	83	

संख्या - 1261

क्र.सं.	वैवाहिक स्तर	प्रतिशत
1.	अविवाहित	13
2.	विवाहित	71
3.	विधवा	8
4.	विधुर	8
5.	समाकृता	—
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

जिसका यह निष्कर्ष निकलता है कि संभवतः जैन समाज में तलाक़ प्रथा विद्यमान नहीं है अथवा इसके प्रतिष्ठा की न्यूनता है। सामान्य सर्वेक्षण की अवधि में इस प्रकार की सूचनाएँ प्रकाश में आयी कि अधिकांश उत्तरदाताओं के मतानुसार विवाह एक संस्कारगत प्रक्रिया है और इसका सफल संचालन उन्हीं पारिवारिक परिस्थितियों में संभव है जबकि धार्मिक संचालित व्यवस्था का उचित सम्मान किया जाय। जैन समाज में वैवाहिक प्रतंग में अनेक प्रकार की व्यवस्थाओं का पालन किया जाता है और इसमें मोन प्रमुख अवलम्बन है जो सम्पूर्ण घटनाक्रम का निर्धारण करता है। सभीपक्षी प्रतंग में उत्तरदाताओं के पारिवारिक सदस्यों की वैवाहिक स्थिति का सुन्यांकन किया गया इसमें सर्वेक्षित सम्पूर्ण उत्तरदाताओं पारिवारिक सदस्यों की स्थिति का विमर्शन किया गया, जिसका विवरण तालिका संख्या- 27 में प्रकटित किया गया है। वर्तमान प्रतंग में 18 प्रतिशत अविवाहित 53 प्रतिशत विवाहित 17 प्रतिशत विधवा 12 प्रतिशत विधुर सदस्यों का वर्ग प्राप्त हुआ है तथा तलाक़ प्रथा वर्ग में सम्पूर्ण उत्तरदाताओं के परिवार में कोई भी सदस्य प्राप्त नहीं हुआ, जो पुनः पूर्ववर्ती विचार की पुष्टि करता है जन्मद भिन्न के जैन समाज में तलाक़ प्रथा संज्ञाहीन है। वर्तमान प्रतंग में उत्तरदाताओं की मनोवैज्ञानिक विज्ञान देने के अभिप्राय से पारिवारिक सदस्यों के प्रति अभिरुचि का विकल्प रखा गया, तथा इसका विवरण तालिका संख्या - 28 में प्रदर्शित किया गया है इस तालिका का अवलोकन करने से यह निर्दिष्ट होता है कि 72 प्रतिशत उत्तरदाताओं की अभिरुचि पारिवारिक सदस्यों के प्रति है, 10 प्रतिशत उत्तरदाता अतमान्य वर्ग में हैं और 18 प्रतिशत उत्तरदाता कुछ न कहने वाले वर्ग में दृष्टिगत होते हैं। प्रस्तुत प्रतंग में यह कहा जा सकता है कि यदि अतमान्य एवं कुछ न कहने वाले वर्ग को भिन्नित कर दिया जाये तो संभवतः यह युग्मक उन प्रतिनिधियों का होगा जिनके परिवारों में आधुनिकीकरण की प्रतिस्पर्धा के कारण विरोधी भावी व्यक्तित्व दिये जाते हों। प्रस्तुत पक्ष में यह निष्कर्ष समायोजित किया जा सकता है कि भिन्न जन्मद के जैन परिवारों में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव आवश्यक रूप से हुआ है। तालिका संख्या- 29 में उत्तरदाताओं के परिवारों में प्रचलित भोजन पद्धति का विवरण प्रस्तुत

जलदाताओं के परिवार के सदस्यों की वैवाहिक स्थिति का वर्गीकरण

क्रम सं.	वैवाहिक स्थिति	प्रमाण
1.	अविवाहित	10
2.	विवाहित	53
3.	विधवा	17
4.	विधुर	12
5.	अज्ञात	---
कुलयोग :-		100 प्रमाण

उत्तरदाताओं की परिवारिक सदस्यों के प्रति अभिरुचि का वर्गीकरण

क्र. सं.	अभिरुचि	प्रतिशत
1.	सामान्य	72
2.	आभास्य	10
3.	कुछ नहीं कह सकते	18
कुल योग :-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के परिवारों में भोजन स्वस्थ का वर्गीकरण

क्र.सं.	भोजन स्वस्थ	प्रतिशत
1.	मानाहारी	100
2.	मौताहारी	---
3.	निश्चित	---
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

किया गया है। इसतालिका में व्यवस्था सुचना स्पष्टकरती है कि उत्तरदाता शाकाहारी वर्ग के हैं। सामान्य सर्वेक्षण की अवधि में इस प्रवृत्ति के बारे में अपरोक्ष सुचना के आधार पर इस व्यवस्था में कुछ परिवर्तन के स्वरूपों की चर्चा देखने को मिली है। लेकिन सर्वेक्षण कर्ता के पास इसका कोई ठोस प्रमाण नहीं है। तालिका संख्या 30 में उत्तरदाताओं के पारिवारिक सदस्यों की अभिलेखियों को अनेक विकल्पों में मूल्यांकित करते हुये उल्लेख किया गया है कि व्यवसायिक वर्ग में सर्वाधिक अभिलेखि है। यह वस्तुतः उत्तरदाता को सामान्य अवसर प्रदर्शित किया गया था कि वह सक्षमता से पारिवारिक सदस्यों के प्रश्नों की सुचनायें प्रदर्शित करें। आवासीय सुविधा का विवरण तालिका संख्या 31 में प्रदर्शित किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 69 प्रतिशत उत्तरदाताओं के पास निजी आवासीय सुविधा है और 32 प्रतिशत उत्तरदाता विरास के भूतन में रहते हैं। इसके सम्बन्ध तालिका संख्या 32 में प्रदर्शित तथ्य स्पष्ट करते हैं कि 92 प्रतिशत उत्तरदाताओं के पास पक्के निवास है तथा 8 प्रतिशत उत्तरदाता कच्चे भूतनों में निवास करते हैं। सामाजिक प्रसंग में केन्द्रता का उल्लेखनीय महत्व होता है और इस प्रसंग में उत्तरदाताओं के अभिमत में यह जानने का प्रयास किया गया कि उनके पारिवारिक सदस्य किस प्रकार के व्यक्तियों का अध्याधिक पसन्द करते हैं। इस संदर्भ की सुचना तालिका संख्या 33 में प्रदर्शित की गयी है। सर्वेक्षण के माध्यम से जो सुचना प्राप्त हुई उसका क्रम इस प्रकार है सुती 30 प्रतिशत, रेशम 20 प्रतिशत, टैरीकोट 20 प्रतिशत और मिश्रित प्रकार के वर्ग में 30 प्रतिशत उपलब्धता रही है। इसका तात्पर्य यह है कि जनसद मिश्र में निवास करने वाले जैन समाज के व्यक्तियों में मिश्रित प्रकार के व्यक्तियों का प्रचलन है।

सामाजिक व्यवस्था में प्रथा का सर्वाधिक योगदान होता है और इसका समाज शास्त्रीय मूल्यांकन विवाह पद्धति के प्रसंग में किया गया, जिसकी सुचना तालिका संख्या 34 में प्रदर्शित की गयी है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 84 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने एक विवाह प्रणाली को स्वीकृत किया है, जो कि सामाजिक सुचक इस अभिप्राय का है कि जैन धर्म के अनुसार मात्र एक विवाह

उत्तरदाताओं के अनुसार पारिवारिक सदस्यों की अभिलेखियाँ

क्र. सं.	पारिवारिक सदस्यों की अभिलेखियाँ	प्रतिशत
1.	पिता	14
2.	व्यवसाय	63
3.	पार्थिव	13
4.	सामाजिक	8
5.	मित्रता	2
6.	अन्य कोई	—
कुल योग:-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के परिवार में आवासीय सुविधा का वर्गीकरण

क्रम सं.	आवासीय स्वरूप	प्रतिशत
1.	निजी मकान	68
2.	किराये का मकान	32
कुलयोग:-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं की आवासीय सुविधाओं के प्रकार का वर्गीकरण

क्रम सं.	सुविधा का प्रकार	प्रतिशत
1.	कच्चा आवास	8
2.	पक्का आवास	92
कुल योग :-		
		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के आनुसार पारिवारिक सदस्यों की वस्त्र अभिकल्प का विवरण

क्र. सं.	अभिकल्प	प्रमाण
1.	पुती	30
2.	रसम	20
3.	हेरीकट	20
4.	मिश्रित	30
5.	अन्य कोई	---
कुलयोग :-		100 प्रमाण

उत्तरदाताओं के परिवार में विवाह पति का विवरण

क्रम सं.	विवाह का प्रकार	प्रतिमा
1.	एक विवाह	100
2.	बहु पतिन प्रथा	-----
3.	बहु पति प्रथा	-----
कुल योग:-		100 प्रतिमा

ही देय है। इस प्रसंग में प्रथा का मूल्यांकन पुनः किया गया और दक्षिण प्रथा के प्राप्त तथ्यों की तालिका संख्या 35 में प्रदर्शित किया गया। तालिका में प्रदर्शित तथ्यों के आधार पर यह कहा जा सकता है कि 82 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने पटनात्मक मत व्यक्त किया है। 16 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने नकारात्मक दृष्टिकोण व्यक्त किया और इसके सम्मुख 2 प्रतिशत उत्तरदाता ऐसे प्राप्त हुये हैं जिन्होंने किसी पक्ष के प्रति अपना दृष्टिकोण व्यक्त करने में असमर्थता प्रकट की है। प्रस्तुत पक्ष में प्राप्त सुचनाओं के आधार पर यह निष्कर्ष निकलता है कि वस्तुतः विवाह के समय किये जाने वाले धार्मिक संस्कारों के अन्तर्गत कुछ राशि दान के साथ में कन्या पक्ष द्वारा वर पक्ष को दी जाती है, और यदि यह दक्षेय है तो जन्मद भिण्ड को जैन समुदाय अथवा नहीं है, यह बात अलग है कि वर्तमान समय में दिये जाने वाले आर्थिक दानक का स्वरूप इतना विकसित हो गया है कि यह समाज के लिए अत्याधिकम्बतक है। प्रत्येक प्रथा का संचालन निश्चित मानक के अन्तर्गत होता रहता है और इसी संक्षिप्त तार तालिका संख्या 36 में प्रकट किया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 62 प्रतिशत उत्तरदाता गोत्र के अन्तर्गत, 8 प्रतिशत उत्तरदाता गोत्र के बाहर और 30 प्रतिशत उत्तरदाता भिक्षित प्रक्रिया द्वारा वैवाहिक प्रक्रिया को निर्धारण करते हैं। इस संदर्भ में उल्लेख किया जा सकता है कि गोत्र के हस्तक्षेप वैवाहिक निर्धारण करने वाले उत्तरदाता संभवतः आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव के फलस्वरूप सैदान्तिक मान्यता से अलग हो। प्रत्येक समाज व्यवस्था में गोत्र की अभिव्यक्ति किसी विशेष प्रकार के आधार पर की जाती है और इस परिपेक्ष्य में प्राप्त सुचनाओं का विवरण तालिका संख्या 37 में दिया गया है। इस प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि 91 प्रतिशत उत्तरदाताओं के मतानुसार गोत्रका प्रचलन देवी - देवता के नाम के आधार पर है, जबकि इसके तापेक्ष इस अभिप्राय के लिए 9 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने वनसंपदासर्व प्राकृतिक संरचना पर गोत्र प्रचलन की स्वीकृति दी है। वर्तमान तालिका की कुछ उपलब्धियों का अर्थ यह है कि जन्मद भिण्ड के जैन समाज में स्पष्ट गोत्र प्रथा का प्रचलन अमान्य है। तालिका संख्या-38 में पदार्थ प्रथा का प्रचलन दर्शाया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट

उत्तरदाताओं के मतानुसार देखे हुए का विवरण

क्रम सं.	भा	प्रतिशत
1.	हाँ	92
2.	नहीं	16
3.	कुछ नहीं कह सकते	2
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के अनुसार विचार का निर्धारण गोन के माये

क्रम सं.	मात्र	प्रतिशत
----------	-------	---------

62

गोन के अनुसार

8

गोन के अनुसार

30

प्रतिशत प्रक्रिया

100 प्रतिशत

कुलयोग:-

उत्तरदाताओं के अनुसार भोज प्रणाली के आधारों का विवरण

क्रम सं.	भोज प्रणाली का आधार	प्रतिशत
1.	देवी-देवताओं के नाम पर आधारित	91
2.	वसुधैवकुटुम्बक संरचना पर आधारित	9
3.	अन्य कोई प्रणाली	-----
कुल योग:-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के अनुसार पदों प्रथा का विवरण

=====

क्रम क्र.	पदों प्रथा	प्रतिभा
-----------	------------	---------

51

49

100 प्रतिभा

कुलयोग :-

होता है कि पक्ष प्रथा के पक्ष एवं विपक्ष में समानुपातिक प्रवृत्ति है। सामाज्य शास्त्रीय प्रसंग में यह कहा जा सकता है कि संभवता इस प्रथा पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव के कारण किसी सीमा तक प्रभाव बढ़ा है। परम्परागत मन्त्रों एवं संस्कारों की उपयोगिता के प्रसंग में विश्वास का दृष्टिकोण तालिका संख्या 39 में अंकित किया गया है। इस संदर्भ में परीक्षा विकल्प के प्रति 93 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने सहमति दी है, जबकि इसके तापेक्ष 9 प्रतिशत उत्तरदाता असहमति व्यक्त करते हैं। यह पुनः निश्चित करता है कि मन्त्रों एवं संस्कारों की आधारभूतताओं में आधुनिक सामाजिक शक्तियों के कारण परिवर्तन आया है। इसका मनोवैज्ञानिक विश्लेषण किया गया और इस तालिका सं० 40 का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि शत प्रतिशत उत्तरदाताओं मत में विवाह एक सामाजिक बन्धन एवं संस्कार है तथा 95 प्रतिशत उत्तरदाताओं के मतानुसार व्यावहारिक जीवन में विवाह से कोई कठिनाई नहीं आती है, 54 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने परिवार नियोजन कार्यक्रमों की स्वीकृति दी है और शत प्रतिशत उत्तरदाताओं के मतानुसार पंश चलने के लिए कम से कम एक पुत्र की आवश्यकता को स्वीकृत किया गया है, जन्ममंत्री के भिलान के प्रसंग में 73 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने स्वीकृति दी है, और इसके सम्बन्ध विवाह के समय 12 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने विवाह के समय आडम्बरों के प्रचलन को उचित बताया है जबकि 88 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने असहमति प्रकट की है। प्रस्तुत वर्ग में प्राप्त सम्स्त सुचनाओं का निष्कर्ष करने पर यह स्पष्ट होता है कि शैक्षणिक आधारों की उपलब्धता के बावजूद भी व्यावहारिक परिपेक्ष्य में अनेक प्रकार के सम्बन्ध जन्य भिन्न के जैन समाज में सम-सामाजिक रस से स्थापित किये जा रहे हैं जो परोक्ष तथा अपरोक्ष अर्थ में यह संस्तुति करने में बाध्य करते हैं कि सामाजिक शक्तियों का प्रादुर्भाव इस रूप में हो चुका है जो समाज वैज्ञानिकों के लिए यह एक ठोस आधार है कि वह स्वमत होकर इनका विश्लेषण करें।

उत्तरदाताओं के अनुसार निम्नलिखित एवं नीचे की उपयोगिता में विवरण का विवरण

=====

क्रम सं.

मा

प्रतिमा

1.

सहभा

93

2.

असहभा

7

कुलयोग:-

100 प्रतिमा

उत्तरदाताओं की सामान्य अभिरूचियों का वर्गीकरण

क्रम.	अभिरूचि	विचार		कुलयोग प्रतिशत
		हाँ	नहीं	
1.	विवाह एक सामाजिक बंधन है	100	—	100
2.	विवाह एक धार्मिक संस्कार है	100	—	100
3.	व्यवहारिक जीवन में विवाह से कोई कठिनाई नहीं होती	95	5	100
4.	परिवार नियोजन के प्रसंग में रुचि	54	46	100
5.	वंश प्लान के लिये एक पुत्र आवश्यक है	100	—	100
6.	चन्म पत्रिका मित्रान उपयोगी है	73	27	100
7.	विवाह के समय ग्रेक आडम्बरों का प्रयोजन उचित है	12	88	100

। द । तमीक्षा

=====

समाज वैज्ञानिक दर्शन में अत्यधिक विज्ञानता है और इसका तीर्थांकन कदापि संभव नहीं हो सकता है। इसलिए यह आवश्यक होगा कि विचारों के क्रम के एवं विश्लेषण के प्रवाह को स्पष्ट योजना के अन्तर्गत प्रस्तुत किया जाय। इसलिए वर्तमान अध्याय की सम्पूर्ण उपलब्धियों को समाजशास्त्रीय प्रसंग में परखने की आवश्यकता है। सामाजिक व्यवस्था का शीर्षक विन्दु धर्म आधार संविदा का नियंत्रक है जबकि इसके तापेक्ष जाति, परिवार, वंश, विवाह, गोत्र, प्रभार आधार संविदा के आवश्यक भागक है। इस इन अभीष्ट तथ्यों के प्रसंग में जो सूचनाएँ प्राप्त हुई हैं वह समाजशास्त्रिक प्रसंग में सर्वाधिक सार से उल्लेखनीय है। जन्मद भिन्न के जैन समाज में ऐद्वान्तिक मान्यता के अन्तर्गत धार्मिक विचार धाराओं का प्रचलन है जिसकी स्वीकृति परीक्षा किए गये अनेक विकल्पों में उत्तरदाताओं ने दी है। इस प्रसंग में व्यवहारिक परिवर्तन का स्वप्न प्राप्त हुआ है वह कदाचित् वर्तमान समाज वैज्ञानिकों के लिए पूर्णतः नवीन है। वर्तमान अध्याय के प्रसंग में जाति, परिवार, विवाह तथा अन्य अनेक सामाजिक प्रसंगों में ऐद्वान्तिक एवं व्यवहारिक जो तमीकरण प्राप्त हुए हैं उन्हें वर्तमान शोध प्रबन्ध की वस्तुनिष्ठता को दृष्टिगत रखते हुए आवश्यक सार से संक्षेपित करना पड़ा। यह विदित है कि एक प्रक्रिया आदि से लेकर अन्ततः अनेक स्थानों से निकलती है और इस व्यवस्था में वह विन्दु विशेष उल्लेख के लायक हैं जहाँ पर व्यवस्था का पड़ाव रुचिकर प्रसंगों में हो। इस मनोभावना के अन्तर्गत वर्तमान शोध अध्याय की सम्पूर्ण उपलब्धियों का अंकलन करने पर समाज शास्त्रीय उपयोगिता का यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि जन्मद भिन्न के जैन समाज में व्यवस्थित ऐद्वान्तिक अवधारणाओं का प्रचलन एक विशेष तीमा तक ही है, इसके तापेक्ष अनेक इकाइयों में परिवर्तनीय स्थितियों के लिए सामाजिक शक्तियाँ उत्तरदायी हैं। तुलनात्मक तमीक्षा की दृष्टि से यह स्पष्ट किया जा सकता है कि जन्मद भिन्न के जैन समाज में ऐद्वान्तिक एवं व्यवहारिक मान्यताओं का समन्वय एक ऐसी स्थिति में है जिसे कदाचित् किम कर्तव्य विमूह कहा जाय तो अतिशयोक्ति नहीं होगी, क्योंकि पुरानी पीढ़ी के वरिष्ठतम

सामाजिक तदर्थ्य इस अभिमत को है कि धार्मिक क्रिया कलाओं के संघालन को यदि बुद्धि एवं विवेक के आधार पर संयोजित नहीं किया जाता है तो इससे सर्वाधिक बतरा तार्किक अस्मिता को है और जो पूर्णतः सामाजिक आधारणा के अन्तर्गत धर्म, जाति, परिवार, वंश, विवाद, गोत्र, प्रथाओं के विकल्प में विद्यमान है तथा जन्मद भिन्न का जैन समाज इसका अपवाद नहीं है। समाज वैज्ञानिक विवेचना की संतुष्टि किसी एक स्तर पर करना अत्यधिक आवश्यक है इसलिये प्रस्तुत अध्याय की सम्पूर्ण उपलब्धियों को मूलसूत्र में संयोजित करते हुये यह अपेक्षा की जा सकती है कि सामाजिक विचारधारा के क्रम में शत प्रतिशत रूप से यह तथैव अग्रणी योगदान करने में सक्षम होंगी।

— — — x x x — — —

चतुर्थ अध्याय

सांस्कृतिक व्यवस्था

(अ) जैन सांस्कृतिक गतिविधियाँ

(ब) समीक्षा

अध्याय - ५

सांस्कृतिक व्यवस्था

१. अ. जैन सांस्कृतिक गतिविधियाँ

२. ब. तभीक्षा

13] जैन सांस्कृतिक गतिविधियाँ

वर्तमान अध्याय में मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद में निवास करने वाले जैन समाज की अनुमान्यवाएँ एवं सांस्कृतिक गतिविधियों का समावेश इस अधिप्राय में किया जा रहा है कि ग्रेकनात्मक शैली में इन मिश्रित आधारणाओं की उपादेयता को सुलभोक्ति किया जा सके । वर्तमान परिच्छेद में सारांश प्रामाण्य विवरण अशोक्ति है :- साहित्य में उपलब्ध सूचनाओं के आधार पर जैन धर्म की अनुमान्यतायें निम्न प्रकार व्यवस्थित की जा सकती हैं :-

1. तार्किकीय तथ्य के स्तर में यह कहा जा सकता है कि यह लोक अनादि है तथा अचेतन एवं चेतन वर्ग में मिश्रित स्तर में उः प्रस्य विद्यमान है ।
2. प्रत्येक प्रस्य प्राकृतिक स्वरूप में प्रतिदिन नवीन है ।
3. सांसारिक जीवन में यह माना जाता है कि पुण्ययुक्त कार्यों द्वारा जड़ एवं चेतन का वर्गीकरण किया जा सकता है ।
4. प्रत्येक सांसारिक जीव वर्ग के माध्यमसे मोक्ष प्राप्त कर सकता है ।
5. परमात्मा समाज के किसी भी सदस्य को दुःख नहीं देता है । अपितु यह प्रकृति अन्य उपलब्धि है ।
6. जीव तथा परमात्मा पूर्णतः अनन्त है तथा इनका सांसारिक अवस्था में स्थानान्तरण अत्याधिक दुर्लभ है ।
7. सांसारिक जीवन में निवास करने वाला व्यक्तित्व स्वयं का परिमार्जन भक्ति द्वारा कर सकता है और इसमें यह भावना प्रबल होना चाहिए कि पल प्राप्ति की अभिलाषा के लिए कल्पित रूपि न हो ।
8. राग द्वेष मोक्ष का त्याग करना चाहिये ।
9. जीव ज्ञेय उचित नहीं है ।
10. भौतादारी भोजन वर्जित है तथा पानी वस्त्र के छानकर पशुवत करना चाहिए ।
11. माया लोभ क्रोध एवं मान का विनाश किया जाना आवश्यक है ।
12. भद्र पुरुष के उः कार्य है - ध्यान, प्रतिक्रम, प्रव्याख्यान, स्तुति, वंदना, एवं

समता का त्याग कायोजनार्थ ।

13. मुख्य अंग में छः कार्य हैं - देव पूजा, शास्त्रपठन पाठन, तप, संयम, दान एवं गुणावली ।

14. पाँच प्रकार के महाव्रत हैं जो योगी पुरा करी हैं - अहिंसा तप्य अस्तेय ब्रह्मचर्य, परिग्रह त्याग ।

इस प्रकार समस्त वर्णित मूलभान्यताओं के अभिन्न में व्यवहित की सांसारिक एवं वैश्वीय गतिविधियों को निर्देशित किया गया है और इसका अन्तः अनुयायन जैन समाज में हो रहा अथवा नहीं यह एक विचारणीय प्रश्न है । सम्बन्धित साहित्यका अवलोकन करने से यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि धर्म का प्रसार एवं प्रचार एक शक्तिशाली भाषा के माध्यम से किया गया और इसमें जीवन दर्शन की अनेक अनुकूलियाँ हैं । सामाजिक काया-कल्प में धर्म, संस्कृति, सामाजिक प्रवृत्ति इत्यादि समानार्थक प्रत्यय के रूप में माने जाते हैं, जैन दर्शन में विकास के क्रम में अनेक कूटान्त उल्लेखित किये गये हैं और उचित संदर्भों का समायोजन प्रस्तुत प्रसंग में प्रमाणितता के आधार पर किया जायेगा । सांस्कृतिक दर्शन की गरिमा निश्चित रूप से आदिकाल में किसी भी प्रकार से दुविधा की स्थिति में नहीं थी, लेकिन वर्तमान समय में इस स्थिति पर जो कुठाराघात हुआ है वह समाज वैचारिकों के लिए सर्वाधिक भाव में घनीयतापूर्ण है । जैन विद्वानों ने विभिन्न कालों में लोक भाषा में अपने साहित्य की रचना की जिससे लोक भाषाओं का विकास हुआ । अधिकांश जैन साहित्य की रचना प्राकृत भाषा में हुई । दक्षिण भारत में जैन विद्वानों ने ग्रंथों की रचना कन्नड़ भाषा में की । हेमचन्द्र आदि आचार्यों ने प्राकृत तथा अवधी भाषा की समुदाय प्रदान की । प्राकृत अपभ्रंश और कन्नड़ भाषाओं के अतिरिक्त जैन आचार्यों ने तमिल कन्नड़ और तेलुगु साहित्य को भी सम्पन्न बताया है । संस्कृत भाषा में भी अनेक जैन ग्रन्थों की रचना की गई है और इनका संक्षिप्त विवरण निम्न प्रकार प्रस्तुत किया जा सकता है —

अ. कलादेश — इस विधा में जैन धर्म ने भवन निर्माण, स्थापत्य, मूर्ति निर्माण और चित्रकला को प्रोत्साहन दिया । अन्य प्रदेश तोरास्ट और राजस्थान में अनेक

कलाओं से पूर्ण जैन मन्दिर आज भी विद्यमान है जिसमें भारतीयकला के सर्वोत्कृष्ट प्रमाण व उपस्थित है मध्य प्रदेश के अन्तर्गत देवगढ़ स्थालियर तथा खजुराहो भी जैन कला की दृष्टि से महत्वपूर्ण है ।

ब । दर्शन क्षेत्र — दर्शन के क्षेत्र में जैन आचार्यों ने अनेक नये और मौलिक सिद्धान्तों का प्रतिपादन किया । उदाहरणार्थ तत्त्व की भाव के लिए जिस स्याद्वादका प्रतिपादन किया वह अमूल्य है । कोई भी विचार तत्त्व के एकान्गी रूप को ही व्यक्त करता है , कोई भी पूर्णत्व का दावा नहीं कर सकता , क्योंकि सभी भात आंशिक रूप में ही तत्त्व होते हैं।" जब यह भावना दृढ़ हो जाय तो संसार में द्वेष , संघर्ष आदि बहुत कम हो जाय ।" अहिंसा के सिद्धान्त को भी जैन धर्म ने सर्वाधिक प्रचारित किया । विश्व में अनेक जैन दर्शन की ही यह विशेषता है कि वो यह मानता है कि प्रत्येक आत्मा में परमात्मा बनने की क्षमता है । उनके लिए हमने एक निश्चित मार्ग भी निर्देशित कर रखा है । तो है "तम्यक, दर्शन, ज्ञान, चरित्र मोक्ष मार्गः ।" जिस आत्मा में यह रत्नमय मौजूद हैं वह परमात्ममद प्राप्त कर सकती है । हम तात्कालिक जीवों की आत्मा के ऊपर अनेको आचरण पड़े हुए हैं उन आवश्यकों को हटाकर शुद्धात्म तत्त्व के दर्शन करना एक लम्बी प्रक्रिया है । चित्त को निर्मल करने की प्रक्रिया को अपना कर हम लौकिक एवं पारलौकिक दोनों ही सुखों को प्राप्त कर सकते हैं । चित्त को निर्मल करने की इस प्रक्रिया का नाम है पर्युत्थपर्व या दण्डवत् पर्व जो यों तो निरन्तर चलती रहती बाहिर परन्तु जो किसी उद्देश्य विशेष के लिए कई में कोई दिन , सप्ताह या पखवाड़ा आदि मनाये का लोकाचार है उसी परम्परा में जैन भगवत्पूज्य पर्युत्थ पर्व के रूप में दिनम्बर समाज भाद्रपद की शुक्ल की पंचमी से अष्टमि तक एवं श्वेताम्बर व स्थानकवासी समाज भाद्र पद वदी 13 भाद्र पद शुक्ल की पंचमी मनाते हैं । पर्युत्थ चित्त के शुद्धिकरण की प्रक्रिया पर आधारित होने के कारण शाश्वत है अतः इसे परंपरा की संज्ञा भी दी जाती है । उत्तम क्षमा, मार्दव, आर्जव शीघ्र तत्त्व, संयम, तप, त्याग, आर्कियन्त्र एवं ब्रह्मचर्य में आत्मा के स्थापन हैं इन स्वभावों में ही इस संसार की काजल भरी कोठरी में रहते विचरते अनेक विकार उत्पन्न हो जाते हैं जिनसे काम, क्रोध, मान, लोभ, क्वाय, मायाचार आदि विकृतियाँ उत्पन्न होकर मनोवृत्ति को दूषित करती हैं । इन दूष

धर्मों के चिन्तन व आचरण करने से मुख्य तभी प्रकार के विकारों से मुक्त होकर अपनी आत्मा की उन्नति कर सकता है। इनके प्रकट में व अन्तर में आचरण करने से समताव निश्चलता की वह दिनगंधारा अन्तरव बाह में प्रवाहित होती है जो समस्त व्यापक कल्याण को धो देती है। इसके प्रतीकिक वर्गीकरण निम्नवत् प्रस्तुत किया जा रहा है —

1. उत्तम क्षमा
2. उत्तम मार्दव
3. उत्तम आर्जव
4. उत्तम तप
5. उत्तम शीघ्र
6. उत्तम तप
7. उत्तम तप
8. उत्तम त्याग
9. उत्तम अकिंचन, एवं
10. उत्तम ब्रह्ममय

समाजशास्त्रीय प्रसंग में प्रस्तुत वर्गीकरण को समेकित रूप से इसान्वये प्रस्तुत किया गया है क्योंकि इसके आधार पर सम्पूर्ण व्यवस्थितों की मानवीय क्रियाओं का संचालन जैन धर्म में अवस्थित किया गया है। सांस्कृतिक दर्शन में विद्यमान सूचनाओं के आधार पर स्पष्ट किया जा सकता है कि महान पर्युषण पर्व जैन मन्दिरों में विशेषरूप से सजावट की जाती है प्रातः पूजन शाम आरती प्रवचन एवं भजनों के कार्यक्रम होते हैं। और नर नारी व्रत रखते हैं दस दिन तक हरी सज्जीयों का ग्रहण नहीं करते तथा नियम पूर्वक एक या दो बार भोजन करते हैं या निराहार भी रहते हैं ऋतु भी का दिन विशेष महत्व का माना जाता है दशमी तिथि धूम दशमी के रूप में मनाते हैं। तभी जैन बन्धु मन्दिरों में जाकर धूम अग्नि में समर्पित करते हैं चौदस व्रतों का अंतिम दिन होता है इस दिन अधिकांश नर नारी निराहार रहते हैं और प्रातः से तभी जैन मन्दिरों में दर्शनार्थ जाते हैं। इन द्वादशदिनों में नगर सांस्कृतिक उत्साह और ऊर्जा में लान रहता है तथा पर्युषण के तुरन्तप्राद जैन भगवान्मयी क्षमावाणी दिवस मनाते हैं। यह क्षमायज्ञ

की अत्यन्त उपयोगी पद्धति है जिसका कि आज के परिप्रेक्ष्य में, जबकि समस्त विश्व कला, कलाय व किता में लिप्त है, हस्तपर्व के अन्तर्गत क्षमा, माद्व, अहंकार का त्याग आर्षव, उल्लेख्य का त्याग, सत्य शीघ्र संयम का त्याग आदिगन्ध, तन्त्रीय और ब्रह्मचर्य की उपासना में पवित्र अन्तर लिए सभी जैन बन्धु अपने परिचितों-अपरिचितों और सम्पर्क में आने वालों से आवश्यक क्षमा याचना करते हैं। गुह्य मन से क्षमा करते भी हैं।

प्राचीन संस्कृत-प्राकृत श्लोक -

‘जामेकि सत्वेजीवे, सत्वेजीवा समंतु मे ।

भित्तिं ह्ये सत्वं भूयेतु, विरं मज्झं केनवि ॥

— मैं करता हूँ क्षमा सभी को, मुझको भी सब क्षमा करें। विर विहीनपूर्ण वस्तुधा पद भी का अमृत विखरे। इस प्रकार इस लक्षण पर्व व क्षमावाणी की उद्घोषणा का पालन व प्रचार कर राष्ट्र के नैतिक उत्थान में हमत्वपूर्ण योगदान दिया जा सकता है। वर्तमान समाज शासत्रीय शोध अध्ययन की अवधि में यह अवलोकित किया गया कि हिन्दू जन्मद में सांस्कृतिक गुणवत्ता के क्रम में जैन समाज को राष्ट्रीय योगदान है इस क्रम में अनेक प्रकार की शिक्षण संस्थाएँ, ओद्योगिक तथा धर्मशास्त्र, वाचनालय इत्यादि विद्यमान हैं तथा इनका सम्यक विश्लेषण अपरिहार्य प्रतीत होता है। सामाजिक संस्करण की दृष्टि से अत्यधिक महत्वपूर्ण यह है कि जन्मद हिन्दू में निवास करने वाले अन्य जातिओं का अध्ययन किया जाय जिसका विवरण तालिका संख्या 4। मैदात किया गया है प्रस्तुत तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि जन्मद हिन्दू में धर्म निर्देशता का प्रतिनिधित्व प्रचुर मात्रा में है क्योंकि कि सर्वेक्षित किए गये क्षेत्र में हिन्दु, जैन, मुस्लिम, सिक्ख और बौद्ध धर्म के व्यक्ति निवास कर रहे हैं। सामाजिक सर्वेक्षण में यह भी अवलोकित किया गया कि इन धर्म समूहों के व्यक्तियों के मध्य पारस्परिक सम्बन्ध स्थापित है इस प्रसंग में सर्वाधिक सा से उल्लेखनीय तथ्य यह है कि सामान्य ज्ञान में यह भी बात आई है कि विगत लगभग ती कर्षों में कोई भी जाति, वर्ग, एवं धर्म तर्की जन्मद हिन्दू में नहीं हुआ है और जिसके परिणाम त्वर्या वर्तमान अवधि में पूर्ण सौजन्यता स्थापित है, जो कि भारत की वर्तमान क्षेत्रीय समस्याओं के तापेक्ष सामाजिकानिक दृष्टि में

जन्मद भिन्न भे अन्य जातियों की सामाजिक स्थिति

क्र.सं.	जाति	क्र.सं.	जाति
1.	भट्टीरिया	14.	बेन
2.	नरवरिया	15.	कायस्थ
3.	प्राहमन्	16.	माधव
4.	मुलमान	17.	पंजाली
5.	मिर्जा	18.	काठी
6.	बन्धु	19.	कुन्हार
7.	भोची	20.	भेडार
8.	तुनार	21.	एमार
9.	भट्टार	22.	कटार
10.	बट्टई	23.	तुहार
11.	भाली	24.	हंजर
12.	घोवी	25.	पानुका
13.	अग्रवाल	26.	दौड

सामाजिक प्रगतिशील है । जैन धर्मावलम्बियों द्वारा संचालित औद्योगिकों का सामान्य विवरण तालिका संख्या 42 में प्रदत्त किया गया है । इन औद्योगिकों का भौतिक संचालन जैन व्यक्तियों द्वारा किया जा रहा है और आधुनिक, आयुर्वेदिक होम्योपैथिक आदि चिकित्सा सुविधाएँ इन अवसर पर व्यक्तियों को उपलब्ध हो रही है । इन औद्योगिकों के प्रशासनिक नियंत्रण का सामान्य शास्त्रीय सर्वेक्षण किया गया और यह तथ्य प्रकाश में आये कि यह औद्योगिक पूर्णतः जन कल्याण के लिए कटिबद्ध है । प्रत्येक समाज व्यवस्था की सम्पूर्ण गतिविधियों के संचालन के लिए आवश्यक अभिकरण के स्तर में कुछ विकल्प निर्मित किये जाते हैं और इसक्रम में समाज सेवा संस्थाओं का प्रचलन प्राचीन समय से विद्यमान है और उनका विवरण तालिका संख्या 43 में उल्लिखित किया गया है । सामाजिक विचारधारा के अन्तर्गत यह माना जाता है कि सामाजिक इकाइयों में यदि दूरदर्शिता विद्यमान है तो इनके लक्ष्य भावात्मक हो सकते हैं इस प्रकार सांस्कृतिक मूल्यों की समाज सेवा संस्था जनसमूह की वह सुव्यवस्था इकाइयों हैं । इस बात के स्पष्ट प्रमाण है कि प्राकृतिक आपदाओं के समय जैन समाज सेवा संस्थाओं द्वारा सामाजिक उत्तरदायित्वों का निर्वाह प्रगतिशील स्तर में किया गया वर्तमान परिदृश्य में उल्लेख किया जा सकता है कि अन्य धर्मों के सांस्कृतिक पर्वों पर जैन समाज सेवा संस्थाओं द्वारा सामान्य जनमान की व्यवस्थास्वरूप की ओर इनके अतिरिक्त कई अन्य अवसरों में इनका सक्रीय योगदान रहता है ।

समाज मनोविज्ञानिक साहित्य में उल्लेख किया गया है कि व्यक्ति की सामाजिकता उचित संस्कारों की प्रकटभूमि में संभव है। प्राचीन अवधि से लेकर वर्तमान अवधि तक इस सिद्धान्त की कार्यक्षमता को किसी भी प्रकार से कम नहीं किया जा सका और उसके अनेक एक कारण हैं। व्यक्ति समाज से क्या करेगा, समाज व्यक्ति के लिए क्या योगदान देगा — वास्तव में यथार्थवादी चिन्तन की प्रमुख विषय वस्तु है। कालान्तर में इस दिशा का उन्नयन शिक्षा के माध्यम से समायोजित किया गया। सामाजिक व्यवस्था में अनिवार्यतः उचित पद्धति की है, यह आवश्यक नहीं है कि इसका संचालन विशेष व्यक्ति द्वारा किया जाय। ^{गान्धीजी} व्यक्ति की पूर्ति करने वाला व्यक्ति भिन्न है उन घटनाओं से जो देवीय संरक्षित हैं और इनकी सामाजिक उपस्थिति

जयपुर सिन्धु में जैन समाज के धर्मार्थ शोधालय

क्रमिक

नाम

1. श्री दिगम्बर जैन धर्मार्थ शोधालय
2. स्वः श्रीचन्द्र छोटे ताल जैन आयुर्वेद शोधालय
3. धर्मार्थ शोधालय श्री दिगम्बर जैन नारियारी
4. श्री आदिनाथ घोषाल दिगम्बर जैन शोधालय
5. 1008 श्री पार्वरनाथा दिगम्बर जैन होम्यो धर्मार्थ शोधालय
6. श्री गोपीचन्द्र जैन द्वारा तैयारित होम्यो शोधालय
7. श्री 1008 विमलनाथ जी महाराज धर्मार्थ शोधालय
8. श्री मेरी चन्द्र जैन होम्यो शोधालय
9. श्रीपरी वृन्दावन अग्रवाल स्मृति शोधालय एवं
10. श्री नन्द ताल धर्मार्थ शोधालय।

इन शोधालयों के अलावा कतिपय महानुभाव अपने निजी अनुभवों द्वारा होम्यो शोधार्थ आयुर्वेदिक शोधार्थों का निःशुल्क प्रसारण करते हैं - जो निम्न हैं :-

1. श्री शान्ति किशोर जैन लोहावे हाउसिंग कॉलोनी, सिन्धु
2. श्री लक्ष्मण जैन हो. एच. बी. महावीर चौक, सिन्धु
3. श्री राम बाबू जैन आयुर्वेदिक चिकित्सालय, सिन्धु

जन्मद मित्र में जैन समाज सेवा संस्थाएं

=====

क्रम सं.

नाम

1. जैन मिशन

2. जैन विकास समिति

3. जैन मित्र मण्डल

4. श्री दिगम्बर जैन महा समा मित्र,

5. अखिल विश्व इंडिया जैन मिशन केन्द्र मित्र,

6. श्री दिगम्बर जैन समाज कल्याण महासमिति मित्र,

7. जैन नव युवक सेवा संघ

8. संवत्स जैन युवा समिति

9. जैन शक्ति कला, एवं

10. जैन युवा मिशन मित्र ।

सम सामयिकता से निर्धारित हो सकती है। इस प्रकार परीक्षा भाव में शिक्षा के समाज शास्त्र का उपन्ययन संस्कार किया गया प्रत्येक समाज वैज्ञानिक अध्ययन में शिक्षा की महत्ता को प्राथमिकता से स्वीकृत करते हुए अध्यापित किया जाता है, क्योंकि वास्तविक रूप में यह एक विशेष प्रकार का आधार पटल है। सांस्कृतिक समन्वय के अनेक भिन्न-भिन्न को एक-एक छंद के रूप में मूल्योक्ति एवं परिष्कृत किया जा सकता है। जनसद मिश्र के क्षेत्र में जैन समाज द्वारा संचालित शिक्षण संस्थाओं का उल्लेख तालिका संख्या 44 में किया गया है। वर्तमान विवरण के अन्तर्गत यह उल्लेखनीय है कि क्रम-संख्या 1-6 तक की शिक्षण संस्थाएँ समाज के सभी वर्गों के व्यक्तियों के लिए संचालित हैं और इसमें किसी भी प्रकार का धार्मिक प्रतिबन्ध अध्ययन के लिए नहीं लगाया गया है। जैन महाविद्यालय, कुतुब बाई कन्या महाविद्यालय में अध्ययनरत अनेक छात्र विभिन्न धर्मों के शोध कार्य की अवधि में दृष्टिगत किए गये और यह सर्वाधिक रूप से महत्वपूर्ण प्रतीति है कि समाज सांस्कृतिक सामंजस्य का अनोखा प्रयत्न जनसद मिश्र में विद्यमान है। इसके तमक 7-14 तक वर्ग संचालित पाठशालाओं में पूर्णतः जैन धर्म को शिक्षा व्यवस्था एक मात्र रूप से जैन समाज के व्यक्तियों में निर्धन क्षेत्र के लिए शुद्ध तुल्य तथा छात्रवृत्ति छायादि का प्रयोजन पूर्णतः नियमानुसार किया जाता है। प्रस्तुत क्रम में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि जनसद मिश्र में मुख्यालय पर एक वाचनालय जैन समाज द्वारा स्थापित किया गया है और इसे श्री नन्दलाल जैन दिगम्बर वाचनालय के नाम से जाना जाता है तथा यह वताना बाजार में स्थित है। इस वाचनालय केन्द्र में जैन-जैन-के-समस्त हिन्दी, अंग्रेजी, उर्दू भाषा के पत्र एवं पत्रिकाएँ नियमित रूप से अर्जित की जाती हैं और उसमें किसी भी प्रकार का कोई धार्मिक प्रतिबन्ध नहीं है। शिक्षा के तमक कार्यवाही का अत्यधिक योगदान है और प्रत्येक समाज व्यवस्था की प्रकृति में तदुद्देश्य योजना के अन्तर्गत कुछ भूमिकाएँ विशेष उल्लेखनीय होती हैं। ब्रिटिश उपनिवेश से वर्जित होती हुई भारतीय समाज की दुर्दशा की अवधि में मध्य प्रदेश प्रान्त का जनसद मिश्र भी अछूता नहीं था। इसका तात्त्विक मूल्योक्ति प्रस्तुत शोध प्रबंध की अवधि

जन्मद मिष्ठ की जैन शिक्षण संस्थाए एवं वाचनालय

क्रम सं.	शिक्षण संस्था का नाम	स्थान
1.	जैन महाविद्यालय, मिष्ठ	स्टेशन रोड
2.	कुसुम बाई जैन कन्या महाविद्यालय, मिष्ठ	गोल मार्केट
3.	जैन हायर सेकेंडरी स्कूल, मिष्ठ	स्टेशन रोड
4.	जैन नर्सिंग स्कूल, मिष्ठ	स्टेशन रोड
5.	पार्ष्वनाथ दिगम्बर भिक्षुन स्कूल, मिष्ठ	महावीर चौक, मिष्ठ
6.	सम्यक ज्ञान शिशु मन्दिर	हजवाई बाग, बतताबाजार
7.	श्री 1008 विभक्तानगर जी सम्यक ज्ञान पाठशाला	हजवाई बाग, बतताबाजार
8.	श्री शान्ति नाथ पाठशाला	देवनगर कालोनी
9.	श्री 1008 शान्ति नाथ दि० जैन पाठशाला	महावीर गंज
10.	श्री 1008 चन्द्रप्रभु दि० जैन पाठशाला	परेठ जैन मन्दिर
11.	श्री समन्त भद्र दि० जैन विद्यापीठ	महावीर गंज, मिष्ठ
12.	श्री नन्दलाल जैन दिगम्बर वाचनालय	बतताबाजार

में किया गया। कुछ ऐसे जैन समाज के वरिष्ठतम स्वतंत्रता संग्राम सेनानी हैं जिनका उल्लेख करना समाज वैज्ञानिक प्रसंग में महत्वपूर्ण है। एक व्यावर्त द्वारा कुक्षार्थ का कार्य यदि शाब्दिक विवेचना की परिधि तत्समोजित नहीं किया जा सकता है तो ऐसे अध्ययन एवं चिन्तन का कोई उपयोग नहीं है जैन धर्म प्रमुख स्वतंत्रता संग्राम सेनानीयों का विवरण तालिका संख्या 45 में प्रकट किया गया है। प्रस्तुत प्रसंग पंडित शिवरघेय जी का उल्लेख किया जा सकता है जिनके धार्मिक एवं रचनात्मक कार्यों से सम्पूर्ण समाज लाभान्वित हुआ है। जन्मद भिष्ठ में जैन धर्म द्वारा संघालित धर्मशास्त्र प्रचुर मात्रा में विद्यमान हैं और इनका विवरण तालिका संख्या 46 में उद्यत किया गया है।

ऐतिहासिक विवरणों की तुलनात्मक समाज वैज्ञानिक प्रसंग में मूल्यांकित करने पर अनेक प्रकार की उपयोगी संरचनाएं प्रकाश में आई हैं सांस्कृतिक गरिमा के वस्तुनिष्ठता किसी विशेष प्रकार के अवलम्बन द्वारा दीर्घ अवधि के लिए सुरक्षित रखी जा सकती है समाज ऐतिहासिक दर्शन में कला की उपयोगिता को सर्वाधिक स्या से स्वीकृति के आवश्यक प्रतीकों को धार्मिक प्रसार के अन्तर्गत व्यक्त किया जाता रहा और इस प्रकार सामाजिक धरोहर के सभ में कलात्मक विकल्प तुलन का आधार बने। जन्मद भिष्ठ का सर्वेक्षण करने पर महत्व के अनेक आयाम प्राप्त हुये और इनका विवरण तालिका संख्या 47 में अंकित किया गया है इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि जन्मद भिष्ठ में ऐतिहासिक महत्व के कई दुर्ग, सरोवर विद्यमान हैं और विभिन्न धार्मिक महत्व के स्थल उपलब्ध हैं वर्तमान प्रसंग में यह उल्लेख किया जा सकता है कि भारत सरकार द्वारा संघालित संपुरातत्व संग्रहालय भी विद्यमान है। वर्तमान प्रसंग में यह भी प्रसंग दिया जा सकता है कि बनकण्ठेश्वर देवालय एक विशाल पूजा स्थल है जिसमें प्रत्येक धर्म का व्यवस्थित आनार्थ प्रवेश कर सकता है। इस देवालय की स्थापना के प्रसंग में स्थानीय रचनाओं के आधार से यह निष्कर्ष प्राप्त हुआ है कि इसकी आधार शिला पुष्पवीराय चौहान द्वारा रखी गयी थी। वरातो एवं वरह अतिथि क्षेत्र के प्रसंग में विवरण प्राप्त हुआ है कि इनका निर्माण राष्ट्र के प्रथम दो पहर में ही हो गया था और जैन धर्मात्मिकियों को इस पूजा स्थल में नियमित सभा से जाना है। इन देवस्थानों के निर्माण में देवों का योगदान प्रचलित किंवदन्तियों के

जन्मद तिष्ठ भं जैन समुदाय के स्वतन्त्रता सेवानी

=====

स्वतन्त्रता सेवानी

1. भानु कुमार जैन

2. ठाकुर लक्ष्मी चन्द जैन

3. प्रभु दयाल जैन

4. मेभी चन्द जैन

5. वीर जैन वैद्य

6. बुराभन जैन

7. शक्ति किशोर तोडांने

8. चन्दीन जैन दुरसिया

9. लोभाग्यभन जैन

10. सम्यत्तराम तोडिया

जन्मद मिळ ही जेन धर्मांलारे
=====

क्रमा.सं.	नाम	स्थान
1.	श्री 1008 पार्वनाथ दि० जेन धर्मांला	हजवाई ठाना
2.	श्री दि० जेन धर्मांला। श्री गंगानदात पयिया	नगर रोड
3.	श्री दि० जेन नाशिया धर्मांला	पुस्तक बाजार
4.	श्री बाहुलि दिगम्बर जेन धर्मांला	पुस्तक बाजार
5.	श्री धनवंतरि धर्मांला	सताता बाजार
6.	श्री नेमीनाथ मन्दिर की धर्मांला	दवरिया मिळ
7.	श्री आदिनाथ मन्दिर की धर्मांला	किता रोड मिळ
8.	श्री महावीरपूजाथ की धर्मांला	रामकुमार की कोठी
9.	जेन धर्मांला	जेन कालेव के पीछे

सिद्धि - क्षेत्रीय व्यापक एवं कला

क्र.सं.	नाम
1.	सिद्धि का दुर्ग
2.	वन कछेगवर देवालय
3.	गोरी नरोवर
4.	अर का दुर्ग
5.	अर का मठ
6.	सिद्धि त्रिपु की समाधि स्थल
7.	चक्रपाणि की मूर्ति
8.	राम मन्दिर और गंगा प्रतिमा
9.	गोरी लका त्रिनाथ
10.	बाराही का देव मन्दिर अतिथय देव
11.	बाराही का देव मन्दिर अतिथय देव
12.	पावई का देव मन्दिर अतिथय देव
13.	जम्भारा का देव मन्दिर
14.	रीन का देव मन्दिर
15.	पुरातन संग्रहालय

आधार पर माना जाता है ।

जन्मद भिन्ध के मुख्यालय में स्थित जैन मन्दिरों का विवरण तालिका संख्या 48 में दर्शाया गया है । इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि जन्मद भिन्ध में जैन धर्म के अत्याधिक प्राचीन स्थल विद्यमान हैं और इनका संघालन पूर्ण स्वायत्तता के आधार पर किया जा रहा है । इन देव स्थलों में नियमित वैदिक कार्यों का संघालन पुजारी द्वारा किया जा रहा है । इन देवस्थलों में नियमित सम्बन्धित धर्म के व्यवस्थित नियमित उपस्थिति से स्वयं को कुतार्थ करते हैं । सम्पूर्ण धार्मिक प्रकल्पों में कुछ विशेष प्रकार के कार्यक्रम नियोजित किए जाते हैं और जिनका अनुवादन समाज के प्रत्येक व्यवस्थित द्वारा अपेक्षित किया जाता है । इसका प्रदर्शन तालिका संख्या 49 में किया गया है । इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि वर्तमान अनेक प्रकार के त्योहार प्रस्तावित किये गये हैं और इनका संघालन जन्मद भिन्ध के वर्तमान जैन समाज में निरन्तर स्र से किया जाता है । वर्तुतः संस्कारजन्य इस प्रणाली में अत्याधिक धार्मिक गहराई है और इसका तीथा सम्बन्ध जैन समाज के सम्पूर्ण व्यवहार में है । तालिका संख्या 50 में जन्मद भिन्ध के जैन समाज के सांस्कृतिक गतिविधियों का उल्लेख समाज शास्त्रीय मानक के स्र में किया गया है । इसमें अनेक महत्वपूर्ण पर्वों के आयोजन की अभिलिखित किया गया है । जैन दर्शन के आधार पर यह निष्क्रुत किया गया है कि जीवात्मा की उत्पत्ति तथा उसके सामाजिक उत्तरदायित्वों के महज सांस्कृतिक गतिविधियों का सेतु विद्यमान होता है और तबीव स्व निर्जीव भेद , पाप और पुण्य में अन्तर तथा अच्छाई और बुराई में अन्तर का भाव क्रियान्वित हो सकता है । यद्यपि जैन दर्शन की मूल मान्यता है कि पूर्णतः शाका-हारी भोजन प्रयुक्त किया जाना लेकिन व्यवहारिक परिपेक्ष्य में स्मार्तरण प्रतांगिक प्रतीत होता है । जैन समाज में धार्मिक पर्वों के अन्तर्गत अतीतिक विलक्षण ता है जो एक विशेष प्रकार की संस्कृति की धीतम हैं । तालिका संख्या 51 में जन्मद भिन्ध में संघालित होने वाले जैन भेलों का विवरण प्रस्तुत किया गया है । जन्मद भिन्ध में वार्षिक भेलों का आयोजन भूलात्मुक्ति के तत्वाधान में आयोजित किया जाता है ।

जनपद भिन्न के जैन मन्दिर
=====

क्र. सं.	नाम	स्थान
1.	श्री महावीर स्वामी दि० जैन नशियाजी	रतवे स्टेशन
2.	श्री विभननाथ जी का मन्दिर	अरेर रोड
3.	श्री बाहुली स्वामी जी बड़ा मन्दिर	पुराना बस स्टैंड
4.	श्री चन्द्र प्रभु स्वामी	पुराना बस स्टैंड
5.	श्री आदिनाथ का विशाल चैत्यालय मन्दिर	बम्भन नाल का बाजार
6.	श्री पारवर्धनाथ जी चैत्यालय मन्दिर	महावीर गंज
7.	श्री भेमीनाथ जी का बड़ा मन्दिर	बड़ा डाकघाना
8.	श्री आदिनाथ का बड़ा मन्दिर	कोठी नरसिंहराव
9.	श्री महावीर स्वामी का मन्दिर	तटगोरी तलाव
10.	श्री अजितनाथ जी का मन्दिर	कन्या महाविद्यालय
11.	श्री विभननाथ जी जती का विशाल मन्दिर	पुराना लवाईघाना
12.	श्री महावीर स्वामी का चैत्यालय	बम्भई वाले पयासालेन
13.	श्री पारवर्धनाथ जी का चैत्यालय	महावीर गंज
14.	श्री विभननाथ जी का चैत्यालय	पुरानी पुंगी नाका

क्र.सं.	नाम	स्थान
15.	श्री 1008 बाह्यलि दिगम्बर क्षेत्रालय मन्दिर	पुरतक बाजार
16.	श्री 1008 घन्द प्रभु दि० जैन मन्दिर	पुरतक बाजार
17.	श्री 1008 महावीर स्वामी दि० जैन क्षेत्रालय	हजरिया मार्केट
18.	श्री 1008 शक्तिनाथ दि० जैन मन्दिर	गर्भ स्तूप के पास
19.	श्री पारश्वनाथ जी बड़ा मन्दिर	पुराना हवाहवाना
20.	पद्मावती माँ का मन्दिर	कृष्ण टाकीज के पीछे
21.	श्री शक्तिनाथ जैन मन्दिर	

जनपद विषय में होने वाले धार्मिक क्रियाओं का विवरण

क्र.सं.	नाम
1.	भादवीर ज्यन्ति ऐम सुदी 13
2.	अव्य तृतीया - ऐम सुदी 3
3.	श्रुत पंचमी - केठ सुदी 5
4.	अव्य ज्यन्ति - असाढ़ वदी
5.	कृष्णानिर्वाह - असाढ़ कार्तिक फागुन सुदी 8 से 15 तक तीन बार
6.	वीर शासन ज्यन्ति - सावन भादों वदी ।
7.	मोक्ष तद्वत्तमी - सावन सुदी 6
8.	रक्षाबन्धन - सावन सुदी 15
9.	छोडन कारण - भादों माह फागुन अन्त के 16 दिन
10.	श्रुतकन्यश्रुत - भादों वदी ।
11.	रविश्रुत - असाढ़ सुदी का अंतिम रविवार
12.	अममाना श्रुत - भादों सुदी प्रतिपदा अ अश्विन सुदी प्रतिपदा
13.	सविष विषाकृत - भादों माह ऐम सुदी । से 3

नाम

क्र.सं.

त्रितोके तीजुत - भादों सुत 3

14.

पि पंचमी - भादों सुदी 5

15.

निदोषि तजतमी - भादों सुदी 6

16.

निःशल्प अटमी - भादों सुदी 8

17.

मीन सकाळी - भादों सुदी 11

18.

दाळी व्रत - भाद्रका सुदी 12

19.

रक्तुय - भाद्रका सुदी 13 ते 15

20.

व्रज्जा चौदस - भाद्रका सुदी 14

21.

जन्मद भिन्न के जैन सांस्कृतिक गतिविधियाँ

क्र.सं.	नाम	क्र.सं.	नाम
1.	गजस्थ महावीर तप	10.	महावीर जयन्ति
2.	पंच कल्याणक [मई जन्म तपः केवलसर्व निर्वर्ण]	11.	पर्युषण पर्व
3.	धर्मावली पर्व [भैरी दिवस]	12.	विमानोत्सव
4.	संत वर्गीकरणती	13.	रक्षाबन्धन उत्सव
5.	दीपावली - महावीर निर्वाण	14.	महाश्राद्ध पर्व
6.	निर्वाण साहुमगवान के जन्म उत्सव	15.	सिद्धक विधान
7.	इन्द्रध्वज विधान	16.	त्रैलोक्य विधान
8.	बुद्ध पूजन विधान	17.	ज्योतिषात्मक का ज्ञान
9.	ज्ञानज्योति	18.	शक्तिपर्व

जन्मद मित्र में जेन भाँ का विवरण

क्र.सं.	नामोना	तम्य हिन्दी अंग्रेजी माह	अवतर	समयावधि दिन में	उपस्थान
1.	बर्ध	अरविचन सुदी 7 तितल	जेन भा	6	स्थानी केमयलत
		अष्टवर			
2.	मिष्ठ नतिया अष्टवर, नम्वर	कार्तिक सुदी 8-15	जेन भा	8	जेन तमिति
3.	मी	प्रत्येक तीतरे का दिसम्बर, जम्वरी	जेन भा	2	जेन तमिति
4.	बराती	कार्तिक सुदी 23 अष्टवर नम्वर	जेन भा	6	स्थानीय उपविता
5.	रीन	भादों भात-अमरु तितल	जेन भा	2	स्थानीय उपविता

उपर्युक्त विवेचना में सांस्कृतिक गतिविधियों के लौकिक पक्षों का उल्लेख किया गया है और इसका समाज शास्त्रीय मूल्यांकन करने से स्पष्ट होता है कि जैन धर्म की गतिविधियों में क्रियान्वयन तम सामाजिक स्तर से हो रहा है। वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रसंग संकलित सांस्कृतिक अभिरूचियों का विवरण तालिका संख्या 52 में प्रदर्शित किया गया है इस तालिका का अध्ययन करने से स्पष्ट होता है कि शस्त्रातिथि उत्तरदाताओं के अभिमत में समाज सांस्कृतिक गतिविधियों की दृष्टि से आज एक है और इनके माध्यम से वैमनस्य कम होता है। प्रस्तुत वर्गीकरण चिन्तन की अपूर्व पराकाष्ठा पर है क्योंकि भारत की के अनेक क्षेत्रों में देखीयता एवं अन्य कारणों से धार्मिक अनुभाव विकसित हुआ है और फिर हान जनसद भिन्न के जैन समाज की गरिमा के कारण इस क्षेत्र में ऐसी कोई सांस्कृतिक क्लिमाता नहीं है। प्रस्तुत प्रसंग में उत्तरदाताओं को यह अवसर दिया गया कि वह सांस्कृतिक गतिविधियों में परिवार के सदस्यों के योगदान का विवरण दे। इसका प्रदर्शन तालिका संख्या 53 में किया गया है इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि उत्तरदाताओं के परिवार के 80 प्रतिशत सदस्यों का योगदान सामान्य वर्ग में है 10 प्रतिशत सदस्यों का योगदान अधिकतम वर्ग में है और 10 प्रतिशत योगदान न्यून वर्ग में है। इस संदर्भ में स्पष्टीकरण दिया जा सकता है कि जो बहुसंख्यक वर्ग है वह पूर्ण परम्परागतक प्रतिमानों के द्वारा संघालित हो रहा है। जो व्यवस्थित सांस्कृतिक गतिविधियों में कम योगदान दे पा रहे हैं उनका संभवतः कारण व्यवसायिक जटिलता है और इसके अन्तर्गत कुछ प्रतिशत में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव भी हो सकता है।

प्रत्येक समाज व्यवस्था में महिलाओं की स्थिति को तार्क-
मौलिक स्तर से परीक्षित करने का प्रयास किया जा रहा है और जनसद भिन्न के जैन समाज में जब सांस्कृतिक गतिविधियों में महिलाओं की भागीदारी को परीक्षित किया गया तो धनात्मक पक्ष में 51 प्रतिशत तथा हानात्मक पक्ष में 49 प्रतिशत उत्तरदाता संकलित किये गये वस्तुतः यह पक्ष सामानुपातिक है इसलिए इसे सामाजिक विवेचन में संबन्धित से स्वीकृत किया जा सकता है सांस्कृतिक गतिविधियों में महिलाओं को उचित स्थान देने की संतुष्टि प्रत्येक धर्म करता है तथा इस प्रकार प्रस्तुत विवरण तालिका

उत्तरदाताओं के अनुसार सांस्कृतिक अभिरूपाओं का विवरण

क्र.सं.	अभिरूपा	हां	ना	नहीं	कुलयोग प्रतीक
1.	सांस्कृतिक गतिविधियों में रुचि	100	---	---	100
2.	सांस्कृतिक गतिविधियों में सामाजिक स्तर बढ़ता है	100	---	---	100
3.	सांस्कृतिक गतिविधियां मनोरंजन का साधन हैं	100	---	---	100
4.	सांस्कृतिक गतिविधियों में बौद्धिक स्तर बढ़ता है	100	---	---	100
5.	सांस्कृतिक गतिविधियों में वैयक्तिक कम होता है	100	---	---	100

उत्तरदाताओं के अनुसार सांस्कृतिक गतिविधियों में परिवार के सदस्यों के योगदान का विवरण

क्र. सं.	योगदान	प्रतिशत
1.	साधारण	80
2.	अधिकतम	10
3.	कुछ	10
4.	नगण्य	—
कुल योग:-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के अनुसार तदनुकूल गतिविधियों गतिविधियों की भागीदारी

का विवरण --

क्र. सं.	वृष्टि क्षेत्र	प्रतिफल
----------	----------------	---------

1. सहभा 51

2. असहभा 49

कुलयोग :- 100 प्रतिफल

दृष्टि के अन्तर्गत माना जा सकता है। धार्मिक सांस्कृतिक गतिविधियों के क्रियान्वयन में अभिरूचि का मनोवैज्ञानिक विश्लेषण किया गया और इसके आधार पर प्राप्त सुधनाये तातिका संख्या 55 में दर्शायी गयी है। धार्मिक प्रचार की दृष्टि से सांस्कृतिक माध्यम उपयोगी हो सकते हैं, इसमें 60 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने सहमति दी जबकि 40 प्रतिशत उत्तरदाता इस विचार से सहमत नहीं थे। समीपवर्ती मूल्यांकन में यह देखा गया कि अन्य धर्मों के सांस्कृतिक समारोह में भाग लेने वाले एवं न लेने वाले उत्तरदाताओं का प्रतिशत 1:1 में है प्रस्तुत मूल्यांकन के क्रम में पुनः मानव कल्याण का प्रसंग परीक्षित किया गया और इसमें शत प्रतिशत उत्तरदाताओं ने सहमति दी। इस तातिका का कुल निष्कर्ष इस प्रकार हो सकता है कि जनसद भिन्न में निवास करने वाले वेन धर्म के व्यक्तियों को सांस्कृतिक गतिविधियों से अनेक प्रकार की प्रत्याशाएँ हैं और संभवता इसी अभिलाशा से कई पर्यन्त अनेक प्रकार के सांस्कृतिक कार्यों में विभिन्न माध्यमों से संलग्न रहते हैं। समाज वैज्ञानिक प्रत्यय के भिन्न को वैज्ञानिकक्रम में विश्लेषित करने का प्रयास किया गया और इस प्रसंग के प्राप्त तथ्यों को तातिका संख्या 56 में अंकित किया गया है। सांस्कृतिक गतिविधियों के संचालन में अधिक राशि के व्यय को 30 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने स्वीकृत किया है जबकि 70 प्रतिशत उत्तरदाता इस विचार से सहमत नहीं हैं। समीपवर्ती परिधि में पश्चिमीकरण, औद्योगीकरण, पर सांस्कृति ग्रहण की प्रक्रिया से वेन धर्म के मूल्यों पर पड़ने वाले प्रभाव का विमोचन किया गया और शतप्रतिशत उत्तरदाताओं के मतानुसार यह निष्कर्ष प्राप्त हुआ है कि जनसद भिन्न के वेन समाज के मूल्यों पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव पड़ा है। चिंतन की परिधि में वेन सांस्कृति, त्याग की भावना और पुनर्जन्म आदि अवधारणाओं को विश्लेषित किया गया जिसके अन्तर्गत 1:1:1 का सामाजिक समीकरण प्राप्त हुआ है। इसका तात्पर्य यह है कि धर्म एवं सांस्कृतिक गतिविधियों में व्यवहारिक त्वरकों में कुछ परिवर्तन अवश्य उपपन्न हुआ है और संभवता इस दिशा का निर्माण एक मात्र सस से आधुनिक सामाजिक शक्तियों के कारण माना जा सकता है।

उत्तरदाताओं के अनुसार धार्मिक - सांस्कृतिक गतिविधियों के क्रियान्वयन में अभिलषि

का विवरण :-

क्र.सं.	अभिलषि	आ		हुलयोग प्रतिशत
		हों	नहीं	
1.	धार्मिक गतिविधियाँ सांस्कृतिक प्राथम्य में संरक्षित की जायें तो धर्म का प्रसार अधिक हो सकता है	60	40	100
2.	ग्रन्थ धर्मों के सांस्कृतिक समारोहों में भाग लेते हैं	50	50	100
3.	ऐन धर्म की सांस्कृतिक गतिविधियाँ मान्य कल्याण के लिये उपयोगी हैं	100	---	100

पंचम अध्याय

आर्थिक व्यवस्था

- (अ) प्राचीन अर्थव्यवस्था का स्वरूप**
- (ब) वर्तमान अर्थव्यवस्था का स्वरूप**
- (स) आर्थिक विस्तार**
- (द) समीक्षा**

अध्याय - 5

आर्थिक व्यवस्था

- । अ। प्राचीन अर्थ व्यवस्था का स्वरूप
- । ब। वर्तमान अर्थ व्यवस्था का स्वरूप
- । त। आर्थिक विस्तार
- । द। समीक्षा

। 3 । प्राचीन एवं व्यवस्था का स्वस

दुधे [1974] ने आर्थिक विकास के समाजशास्त्र का समाज वैज्ञानिक अध्ययन प्रस्तुत किया और इस अध्ययन के माध्यम से अनेक प्रकार के आर्थिक कार्यक्रमों को गुणवत्ता के आधार पर विश्लेषित भी किया ताधारणा: स्वतंत्रता प्राप्ति के वर्ष को मध्यस्थ मानते हुए स्वतंत्रता पूर्व की आर्थिक गतिविधियों को तथा स्वतंत्रता प्राप्ति के पश्चात की योजनाओं को श्रेणीबद्ध विश्लेषित किया गया। उनके मतानुसार समाज की न्यून एवं व्यापक अवधारणाओं का विकास अनेक प्रकार के आर्थिक प्रयोजन द्वारा अर्जित किया जा सकता है भारतीय समाज समूह व्यवस्था तकनीकी दृष्टि से अत्यधिक विकसित न होने के कारण अन्तराष्ट्रीय मानक पर वांछित स्तर अर्जित नहीं कर सकी और इसके परिणामस्वरूप भारत वर्ष के अनेक क्षेत्रों में आर्थिक समस्याओं के भ्रम दिशाई देते हैं। तत्कालीन समाज व्यवस्था में सम्पूर्ण पद्धतियों की संरचना निश्चित उद्देश्यों के साधन प्रस्तावित की गयी थी और इसका प्रचलन इस अभिप्राय से था कि समाज में आतन्त्र प्रत्येक व्यक्ति आर्थिक विकास गतिविधियों से व्यक्तित्व एवं सामाजिक प्रतंग में लाभान्वित होगा। आर्थिक विकास के प्रतंग में भारत वर्ष एक ऐसा देश है जिसमें अनेक प्रकार की संभावनाओं को प्राथमिकता के आधार पर स्वीकृत किया जाता है लेकिन इसका वास्तविक क्रियान्वयन न होने के कारण उचित स्थिति वर्तमान समय तक अर्जित नहीं की जा सकी इस प्रकार स्वातंत्र्य तथा स्वनिर्णय में उचित समायोजन नहीं हो सका। इस प्रतंग में पीयर्स [1962] , देखें एटन एवं गेलब [1962] का भी उल्लेख किया जा सकता है। ऐतिहासिक परिवेश में तत्त्वों का मूल्यांकन किया जाना अत्यधिक आवश्यक है और इसका समाज शास्त्रीय तर्कानुसार दिया जा रहा है।

भारत वर्ष के मध्य प्रदेश प्रान्त का जनसंख्या भिन्न स्थापना की दृष्टि से अत्यधिक प्राचीनतम है और ब्रिटिश कालीन गेजेटियर में इसे मध्य

प्राप्त के अन्तर्गत माना गया आरावती पर्वत तथा विष्णुपर्वत के मिश्रित तिलीतिने में इस भूभाग में अधिक कठिनाइयों का व्यापक स्वरूप रहा । भूमि तरपना की दृष्टि से जम्मूद हिमूड में बनजर एवं उपजाऊ मिश्रित प्रकार की भूमि होने के कारण कृषि कार्य के चम्पकारिक लक्ष्य अर्जित नहीं किये जा सके, और इस प्रसंग में अधिक ग्रीष्म प्रभाव का भी उल्लेख किया जा सकता है । जो स्थानीय उत्पादकता को प्रतिबन्धित किये हुए है । ऐतिहासिक प्राप्त अभिलेखों के आधार पर यह भी स्पष्ट होता है कि जम्मूद हिमूड के चारों तरफ बटीले हुए, जो चम्पकाटी के तिलीतिनों में मिश्रित होकर एक खीपनाकस्थिति का निर्माण करते हैं । वर्ष 1901 - 1947 तक के अवधि में किसी भी ब्रिटिश आर्थिक योजना के संयोजन के प्रमाण प्राप्त नहीं हुए हैं । स्थानीय व्यक्तियों द्वारा किये गये काम के आधार पर परम्परागत आर्थिक उद्यम क्या है और जो संभवता जम्मूद हिमूड के भौगोलिक परिस्थिति के कारण पैदा होती है । जम्मूद हिमूड में निवास करने वाले वरिष्ठ आयु के व्यक्तियों से सामान्य साक्षात्कार में यह सुचना एकत्रित की गयी कि स्थानीय व्यक्तियों द्वारा आर्थिक गतिविधियों का उत्तरदायित्व मिश्रित था से वहन किया जाये । इस संदर्भ में यह भी जानकारी प्राप्त हुई है कि तत्कालीन समाज व्यवस्था में दूर की मण्डियों से व्यवसायी निश्चित तिथि और स्थान पर आकर एकत्रित होते थे और स्थानीय व्यक्तियों द्वारा आवश्यकता की वस्तुएँ स्थानीय उद्यम के बदले प्राप्त की जाती थी । जो अर्ध शासन के क्षेत्र में वार्डर व्यवस्था कहा जाता है । इसके सम्बन्ध जम्मूद हिमूड में एक मात्र था से कुटीर ऊँचों के प्रसंग में परम्परागत व्यवसायों का प्रचलन विद्यमान था, उदाहरणार्थ, कुम्हार, लुहार, बरई, बरार, नाई, लुहार, आदि । व्यवसायिक प्रकृता एक ऐसा विकल्प है जिसके लिए प्रशिक्षण की आवश्यकता है और इस क्रम में उल्लेख किया जा सकता है कि स्वतंत्रता प्राप्ति की अवधि तक कोई भी ऐसा प्रशिक्षण संस्थान जम्मूद हिमूड में स्थापित नहीं किया गया जो तत्सम्बन्धित आवश्यकता की पूर्ति कर सके । वर्तमान प्रसंग में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि तत्कालीन समाज व्यवस्था के सदस्यों ने मात्र काम कार्य ही किया होगा लेकिन यह कहना कठिन है कि स्थानीय दुग्ध, मन्दिरों, तालाबों

उन्मूलन स्थलों का निर्माण किन परिस्थितियों में किया गया । आर्थिक उन्मूलन का एक आवागमन के तापनों पर निर्भर करता है और इस क्रम में यह उल्लेख किया जा सकता है कि जन्मद भिन्न है राष्ट्रीय राजधानी जाने वाला रोड भी नवीन स्थापना है । इसका तात्पर्य यह हुआ कि आवागमन के तापन प्रचुरमात्र में नहीं थे तो इसका आर्थिक विकास कैसे हो सकता था । वर्तमान प्रसंग में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि सुधार पशुओं के पालन की प्रवृत्ति विद्यमान होने के कारण जीविका किरायेका परम्परागत तापन विकसित किया गया था । इन समस्त मिश्रित घटनाक्रम का प्रभाव यह हुआ कि जन्मद भिन्न में निवास करने वाले प्रत्येक धर्म के व्यक्तित्व पर आर्थिक उत्पन्न-दायित्वों का बोझ निरन्तर विकसित होता रहा और भौतिक स्तर से उन्मूलन का भी गंभीर मात्र त्वरिता प्राप्ति के बाद ही सम्भव हो सका ।

॥ ४ ॥ वर्तमान उर्ध्व व्यवस्था का स्वरूप =====

भारत की वर्तमान त्वरिता प्राप्ति के पश्चात् तंत्रिकात्मिक निर्माण की प्रक्रिया में यह निर्दिष्ट किया गया कि जहाँ भारतीय उर्ध्व व्यवस्था को नवीन मानकों द्वारा सर्वतोमुखी विकास के लिए प्रेरित किया जा सकता है और इसका प्रमुख क्रियान्वयन पंचवर्षीय योजनाओं के माध्यम से प्रस्तावित किया गया । वर्ष 1950 से वर्ष 1992 तक की सम्पूर्ण अवधि में अनेक प्रकार के प्रशिक्षण केन्द्र जन्मद भिन्न में स्थापित किये गये और इनके लक्ष्यों का निर्धारण एवं मूल्यांकन तम तामयिक स्तर से किया गया इस योजना में शिक्षण संस्थाओं की स्थापना, अनेक प्रशासनिक वर्गीकरणों का संयोजन तथा अनेक प्रकार के कुटीर उद्योगों आदि के लिए बैंकों की स्थापना आदि प्रमुख हैं । वस्तुतः लगभग 42 वर्ष की अवधि में जन्मद भिन्न की समाज आर्थिक स्वरूप की व्यवस्था को परिभाषित करने का प्रयास यह स्तर पर किये जाने के कारण यहाँ के आर्थिक तीव्रता में वृद्धि हुई है । और इस वृद्धि में जैन धर्म के व्यक्तित्वों का सक्रिय योगदान है । वर्तमान प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि जन्मद भिन्न के जैन समाज के सदस्य अनेक प्रकार के व्यवसायों में कार्यरत हैं और इसके परिणाम स्वरूप वर्तमान समय में स्थानीय व्यक्तित्वों की सम्पूर्ण आवश्यकताओं की वस्तुसे उपलब्ध हो जाती हैं । सम्पूर्ण जन्मद में जैन धर्म के व्यक्तित्वों ने

जनरल स्टोर, वस्त्रों की दुकानों, सोना चाँदी का व्यवसाय, होटल व्यवसाय, इलेक्ट्रॉनिक व्यवसाय, परचूनी व्यवसाय, लेनदेन संस्थाएँ, लोहा व्यवसाय, पुस्तक एवं स्टेशनरी व्यवसाय, तथा गन्ना व्यवसाय आदि पर स्थापित स्थापित किया हुआ है। इसके अतिरिक्त जैन धर्म के व्यक्तियों द्वारा चिखित व्यवसाय दाल भिँ, आइस क्रेमरी, आयल मिल, डिपो आदि पर प्रभुत्व स्थापित किया हुआ है। इस क्रम में डाक्टर स्थान 1 डा. एन. टी. जैन, प्राइवेट लिमिटेड, जैन फेरो अलाय जो दवाइयाँ तथा फेरो तिलियों का उत्पादन करते हैं तथा ये संस्थाएँ भागलपुर में स्थित हैं। वर्तमान परिदृश्य में यह भी व्यवसाय किया जा सकता है कि जैन धर्म के व्यक्तियों की संख्या में वृद्धि चिखित, इंजीनियरिंग, वकालत, शिक्षण कार्य आदि क्षेत्रों में उल्लेखनीय रूप से हुई है। इस सम्पूर्ण विवस्था का प्रभाव यह पड़ा कि जन्मद भिष्ठ का जैन समाज आर्थिक मानक प्रसंग में अत्यधिक अनुकूल है।

तालिका संख्या 57 में उत्तरदाताओं का व्यवसायिक वर्गीकरण प्रस्तुत किया गया है इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 18 प्रतिशत नौकरी, 53 प्रतिशत व्यवसाय, तथा 9 प्रतिशत सेवा-निवृत्त वर्ग में उत्तरदाता संकलित किये गये हैं जबकि 20 प्रतिशत उत्तरदाता कुछ न करने वाले वर्ग में प्राप्त हुए हैं। इन वर्गीकरण का विमोचन करने से स्पष्ट होता है कि जन्मद भिष्ठ में निवास करने वाले जैन धर्म के व्यक्तियों में व्यवसायिक प्रवृत्ति सर्वाधिक है और इसका कारण पारिवारिक अनुमानता के प्रसंग में स्पष्ट किया जा सकता है। साधारण सर्वेक्षण में यह देखा गया कि एक प्रकार के व्यवसाय में परिवार के अनेक सदस्य संलग्न होते हैं। परम्परागत विवेचना में यह स्पष्ट किया जा चुका है कि जन्मद भिष्ठ में जैन समाज के व्यक्तियों द्वारा व्यवसायिक प्रभुत्वता अभित की जा रही है। इसलिए वर्तमान तालिका के सम्पूर्ण उपनिधियों तैदानिक मान्यता के अनुसंधान हैं। जैन धर्म सम्प्रदाय के संकलित उत्तरदाताओं के पारिवारिक आय के स्त्रोतों का विवरण तालिका संख्या 58 में किया गया है। इस तालिका में व्यवसाय किये गये तथ्य निरूपित करते हैं कि जन्मद भिष्ठ में जैन समाज के प्रसंग में 13 प्रतिशत नौकरी

उत्तरदाताओं के व्यवसाय का वर्गीकरण

क्र.सं.	व्यवसाय	प्रतिशत
1.	नीकरी	18
2.	व्यवसाय	53
3.	सेवान्वित	09
4.	कुछ नहीं करते	20
5.	अन्य कोई विवरण	---
कुल योग:-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के अनुसार पारिवारिक आय के स्रोतों का वर्गीकरण

क्र.सं.	आय के स्रोत	प्रतिशत
1.	नीकरी	13
2.	व्यवसाय	71
3.	भेती	10
4.	अभिलेख	6
5.	अन्य	—
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

71 प्रतिशत व्यवसाय , 10 प्रतिशत डेली एवं मिश्रित स्वस में 6 प्रतिशत आय के श्रोत विद्यमान है । इस प्रकार व्यवसाय का अधिक प्रतिशत पूर्ववर्ती विचार धारा का समर्थक है । वर्तमान प्रसंग में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि कुछ जैन परिवार इस प्रकार के हैं जो आर्थिक प्रयोजन के लिए परम्परागत कृषि पर अवलम्बित हैं ।

समाज वैज्ञानिक क्रम में सर्वाधिक उल्लेखनीय तुलना तालिका संख्या 59 में उंकित की गई है । इस तालिका में पारिवारिक भातिक आय का विवरण प्रस्तुत किया गया है । इस तालिका अवलोकन करने से ऐसा प्रतीत होता है कि सर्वाधिक 52 प्रतिशत वर्ग में भातिक आय समये 5000 /- से अधिक है और अतः क्रम में मात्र एक प्रतिशत उत्तरदाता ऐसे प्राप्त हुए हैं जिनकी पारिवारिक भातिक आय समये 500 /- से कम है । इस वर्ग में संतुलित की गई तुलनाओं का तुलनात्मक मूल्यांकन करने से यह स्पष्ट होता है कि मध्यम वर्गीय आय वर्ग में उत्तरदाताओं का प्रतिशत पारिवारिक भातिक आय के सापेक्ष कम है । जो यह निष्कर्ष प्रस्तुत करता है कि जैन समाज में व्यवसाय माध्यमों की कृषि होने के कारण भातिक आय के मानक में प्रभावशाली समीकरण हुआ है । वर्तमान प्रसंग में उत्तरदाताओं को एक मनोवैज्ञानिक अवतर प्रस्तुत किया गया है । जिससे कि वह धर्म संघ के माध्यमों का विवरण में । इस परिप्रेक्ष्य में प्राप्त तथ्यों को तालिका संख्या 60 में दर्शाया गया है । इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट है कि 50 प्रतिशत बैंक , 10 प्रतिशत पोस्ट ऑफिस 20 प्रतिशत बीमा कम्पनी , 10 प्रतिशत उच्च सम्पदा के सा में तथा 10 प्रतिशत घरों में रखने की स्वीकृति देने वाले उत्तरदाताओं ने अनेक माध्यमों के धन की स्वीकृति दी है । सामाजिक सुरक्षा का प्रश्न अत्यधिक महत्वपूर्ण है और इसलिए सम्पदा को बैंको में सर्वाधिक प्रतिशत सुरक्षित रखा जा रहा है । उत्तरदाताओं के परिवारों में अत्यधिक भौतिक सुविधाओं का विवरण तालिका संख्या 61 में व्यक्त किया गया । इस में अन्य वर्गों के अतिरिक्त कार वर्ग में 86 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने स्वीकृति दी है तथा सामान्यतः टी.वी., फ्रिज, कूलर, टेलीफोन, स्कूटर, गैस आदि सुविधाओं के सामान्यतात्मक प्रचुरता है , जिसका तात्पर्य यह स्पष्ट करना है कि जन्मद भिन्न है जैन समाज में भौतिक सुविधाओं के अनेक श्रेणियाँ विद्यमान हैं । और इसे सर्वाधिक मात्र में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का

उत्तरदाताओं के सामान्य वारिधितिक मासिक आय का विवरण

क्र.सं.	आय वर्ग	प्रतिमा
1.	500/- से कम	1
2.	500/- से 1000/- तक	6
3.	1000/- से 1500/- तक	13
4.	1500/- से 5000/- तक	23
5.	5000/- से अधिक	52
कुलयोग :-		100 प्रतिमा

उत्तरदाताओं के अनुसार पारिवारिक मासिक आय का विवरण

क्र.सं.	आय वर्ग	प्रतिमा
1.	500/- से कम	1
2.	500/- से 1000/- तक	6
3.	1000/- से 1500/- तक	13
4.	1500/- से 5000/- तक	28
5.	5000/- से अधिक	52
कुल योग :-		100 प्रतिमा

उत्तरदाताओं के अनुसार उन संख्या के माध्यमों का विवरण

क्र.सं.	संख्या का माध्यम	प्रतिशत
1.	बैंक	50
2.	पोस्ट ऑफिस	10
3.	बीमा	20
4.	ग्राम सभा के सम में	10
5.	घर में	10
6.	ग्राम माध्यम	100 प्रतिशत
	कुल योग:-	

उत्तरदाताओं के अनुसार भौतिक सुविधाओं का विवरण

क्र.सं.	सुविधा	हां	ना	कुल योग प्रतिशत
1.	टी. वी.	94	6	100
2.	फ्रिज	80	20	100
3.	कुलर	88	12	100
4.	टेलीफोन	81	19	100
5.	कार	14	86	100
6.	भस्	79	21	100
7.	स्टूडर	90	10	100

प्रभाव कहा जा सकता है। वर्तमान प्रतंग में पुनः उत्तरदाताओं को मनोवैज्ञानिक आधार पर परिचित किया गया, और इसका विवरण तालिका संख्या 62 में दर्शाया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से यह स्पष्ट होता है कि 98 प्रतिशत उत्तरदाता पारिवारिक आय में वृद्धि के लिए नीतिगत आधार के स्वीकृति करते हैं जबकि दो 2 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने मिश्रित प्रयास द्वारा धनवृद्धि के प्रयासों को उचित दर्शाया है। यह उपलब्ध पुनः यह कहने के लिए बाध्य करती है कि आर्थिक उन्नयन के मूल्यों पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव जनसद मिश्रण के जैन समाज पर धनात्मक रूप से है। तभी वर्ती प्रतंग में पारिवारिक सदस्यों के सेवा क्षेत्रों का विमोचन किया गया और इसका निष्कर्ष तालिका संख्या 63 में दर्शाया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से यह स्पष्ट होता है कि उत्तरदाताओं के परिवारों के सदस्य 10 प्रतिशत अन्य प्रदेश, 88 प्रतिशत सम्पूर्ण भारत का में तथा 2 प्रतिशत विदेशों में सेवा रत हैं। इस का अभिप्राय यह है कि जनसद मिश्रण में निवास करने वाले जैन समुदाय के सदस्य आर्थिक उन्नयन की दृष्टि से सम्पूर्ण भारतका एवं विश्व के अनेकों देशों में कार्यरत हैं।

समाज मनोवैज्ञानिक प्रतंग में आर्थिक उन्नयन के अतिरिक्त उद्यम करना सर्वाधिक महत्वपूर्ण उत्तरदायित्व है। इसका सामंजस्य तालिका संख्या 64 में दर्शाया गया है। जिसमें अनेक प्रकार के भदों का विवरण है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि इसप्रतिशत उत्तरदाताओं ने धार्मिक एवं चिकित्सा कार्यों में उद्यम को उचित बताया है जबकि 89 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने मनोरंजन कार्यों में उद्यम की संतुष्टि की है। इसके सम्बन्ध दान की अभिवृद्धि का वर्ग सामान्यतात्मिक प्रतिशत में धनात्मक एवं धनात्मक प्राप्त हुई है। इसके सम्बन्ध भोगविनाशता की वस्तुओं के प्रतंग में किये जाने वाले उद्यम की स्वीकृति मात्र 20 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने दी है। जबकि 80 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने प्रस्तुत विचार के पक्ष में अभिमत दिया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि धर्म, मनोरंजन, दान चिकित्सा एवं विनाशता आदि सम सामयिक वर्ग हैं और योग्यतानुसार इनमें उद्यम किया जा सकता है।

उत्तरदाताओं के अनुसार पारिवारिक आय के प्रसंग में संघ

प्रवृत्ति का विवरण :-

क्र.सं.

प्रवृत्ति

1.

नीति के आधार पर

98

2.

प्रवृत्ति के आधार पर

3.

प्रवृत्ति प्रयास द्वारा

2

4.

अन्य

कुल योग:-

100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के अनुसार पारिवारिक सदस्यों के सेवा क्षेत्र

क्र. सं. क्षेत्र प्रतिफल

1. 40 प्रो 10

2. भारत वर्ष 89

3. विदेशों में 2

कुलयोग:- 100 प्रतिफल

उत्तरदाताओं के अनुसार आय एवं करने के अर्थों में प्रभित्य का विवरण

क्र.सं.	प्रभित्य	हो	भा	नहीं	कुलयोग प्रभित्य
1.	पारिक कार्य	100	—	—	100
2.	मनोरंजन	89	11	—	100
3.	दान	50	50	—	100
4.	चिकित्सा	100	—	—	100
5.	भोग विनात	20	80	—	100

तालिका में स्पष्ट ढाँचों के सम्बन्ध में उचित प्राप्त होता है कि जन्मद शिष्ट में निवास करने वाले जैन समुदाय के व्यवस्थाओं की आर्थिक परिस्थितियाँ आँधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव में हैं। और इसका मनोवैज्ञानिक पक्ष तालिका संख्या 65 में दर्शाया गया है, जिसमें 81 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने पारिवारिक सदस्यों के दुरुस्तीकरण को आर्थिक वितरण के परिप्रेक्ष्य में धनात्मक साँसे स्वीकृत किया, जबकि 19 प्रतिशत नकारात्मक साँसे में है। जो पुनः पूर्ववर्ती विचारधारा को प्रबल समर्थन माना जा सकता है।

वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रसंग में आर्थिक मूल्यों को अधिक-निवेशक परिप्रेक्ष्य में मूल्योक्ति करने का प्रयास किया गया और इसका विवरण तालिका संख्या 66 में उल्लिखित किया गया है। वर्तमान तालिका के उपलब्धियों समाजशास्त्रीय स्तरों में अत्यधिक महत्वपूर्ण हैं क्योंकि 83 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने पारिवारिक आय के स्तरों को संयुक्त अवधारणा के साँसे स्वीकृत किया है। जबकि इसके सापेक्ष 17 प्रतिशत उत्तरदाताओं का स्तर व्यक्तिगत आय संरचना के विकास के साँसे प्राप्त हुए हैं। इस उपलब्धि की व्यवहारिक व्यवस्था में यह वर्णित किया जा सकता है कि किसी भी संगठन का वर्चस्व एकता के आधार पर स्थापित रह सकता है। जबकि व्यक्तिगत आधार पर एकत्रित इकाइयों का सुरक्षित रहना कम संभव है। इन बातों की प्रामाणिकता अनेक प्रकार के दृष्टिकोणों में दी गई है। सामाजिक व्यवस्था में जन संख्या घटव के आधार पर संगठन का स्वरूप प्रभावी होता है। तो आर्थिक प्रयोजन में यदि अवयवों के व्यक्तिगतता में वृद्धि होती है तो यह निःप्रयोज्य उपलब्धि नहीं है। अपितु इसका स्वरूप आधुनिक शक्तियों के प्रभाव के कारण कदाचित् प्रभावित है। इस प्रकार आधुनिक नियोजन एवं विनियोजनों के अनेकानेक प्रसंगों में जन्मद शिष्ट में निवास करने वाले जैन समाज के सदस्यों को परिचित किया गया है।

उत्तरदाताओं के अनुसार शारीरिक वितरण से पारिवारिक सदस्यों

का प्रति :-

क्र.सं.	प्रति व्यक्ति	प्रति व्यक्ति
1.	81	
2.	19	
	कुल योग :-	100 प्रति व्यक्ति

उत्तरदाताओं के मातृभाषा पारिवारिक आय का स्वरूप

=====

क्र.सं.	आय का स्वरूप	प्रतिशत
1.	संव्यवस्त	93
2.	अव्यवस्त	17
	कुल योग:-	100 प्रतिशत

॥ तः आर्थिक विस्तार

भारत का' के मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न के आर्थिक विस्तार के परिपेक्ष्य में अनेक प्रकार की तुलनायें उपलब्ध हुई हैं और इन्हें क्रमोन्सार अंकित किया जा रहा है । जन्मद भिन्न के प्राचीन अर्थ व्यवस्था का अवलोकन करने से यह बात स्पष्ट सा है दृष्टिगोचर होती है कि यहाँ के अर्थ व्यवस्था का स्वस्य ग्रामीण अर्थ व्यवस्था के स्वस्य से भिन्नता युक्ता था । इसका एक प्रमुख कारण यह है कि ग्रामीण क्षेत्र ही उत्पादन की इकाई के एक मात्र स्रोत थे । गेहूँ, चना, तरतों, गन्ना, अरहर, बाजरा, अलसी, यहाँ की प्रमुख फसलें हुआ करती थीं एवं क्वात का उत्पादन भी प्रचुर मात्रा में होता था । पशु पालन भी एक मुख्य व्यवसाय था यहाँ तक की अधिक घरों में पशु पालने का रिवाज था, गाय मीन दुध के लिए एवं भेड़ें उन के लिए पाली जाती थीं । यही कारण है कि यहाँ घर की का उत्पादन, ग्रामीण और नगरीय दोनों क्षेत्रों में अधिक मात्रा में हुआ करता था । जन्मद में धी, गुरु एवं लोहे का व्यापार भी बड़ी तादाद में होता था । आज भी जन्मद में कई मुहल्लों के नामों का उल्लेख सम्बन्धित व्यापारों के अनुसंधान करने को भिन्नता है । जैसे गुरुआई मुहल्ला, भिआई मुहल्ला, तुहराई मुहल्ला, इससे लगता है कि उपरोक्त स्थान इन वस्तुओं के व्यापार के प्रमुख केन्द्र रहे होंगे । जन्मद में जन्मदों की बालों को तुलाकर चमड़े के जूते एवं पानी बीचने की मोठ तथा मूँठें आदि बनाई जाती थी । व्यापारी वर्ग समूह था । गेहूँ, चना, अरहर, बाजरा, पकधर का तामान, दाले, धी आदि का निर्यात होता था । बुजुर्गों के मुताबिक यहाँ से क्वात भिन्नो में ^{साम} लोकर ग्वाल्थर की भिन्नो में वस्त्र के सा में परिणित करने हेतु भेजा जाता था । आज भी यहाँ पर क्वात के जिनिंग फैक्टरियों की विभिन्नियाँ विद्यमान हैं । जो कि भिन्न नगर के औद्योगीकरण के विकास और अवन्निति को दर्शाती है । वर्तमान में यह भिन्न केवल अवस्था के सा में दिखाई देती है । एक स्थान से दूसरे स्थान पर माल ले जाने के साधन तीव्रित थे, साधनों के सा में ऊँ, इसका बेल गाढ़ी, छोड़ा आदि साधनों को प्रयोग में लाया जाता था । इस सम्बन्ध में बुजुर्गों का कहना है कि कुछ व्यक्तित्व तो व्यवसाय के सम्बन्ध में बिचन ही एक स्थान से दूसरे स्थान पर जाया करते थे ।

ऐतिहासिक आलेखों के मुताबिक भिण्ड नगर को ग्वालियर से जोड़ने के लिए तिथियाराव पट्टा ने सन् 1895 ई० में एक छोटी रेलवे लाइन बनवाई थी। भिण्ड नगर के विकास में इस बयकानी रेल लाइन का विशेष योगदान है। बताते हैं कि भिण्ड से मंडी की तमूरी आयात - निर्यात और आवागमन से जोड़ने का एक मात्र साधन था। प्राचीन अर्थ व्यवस्था के निरंतर विकास में अस्पर्ध्व पैदा हो जाने के सम्बन्ध में किसी जानकारी के अनुसार यह क्षेत्र 1950 से भीषण डकैती की चोटी में आया। दल्लुओं के आतंक के कारण यह क्षेत्र भीषण अत्याचार कुलम शोषण और अन्याय की कहानी बन कर रह गया। ग्रामीण क्षेत्रों में रहने वाले व्यवसायी एवं नागरिकों ने नगरों की ओर पलायन करना शुरू कर दिया। जिनके पास पैसा था उन्होंने दूसरी जगह जाकर व्यवसायों को अपनाया। कुछ लोग शहरी क्षेत्र में जाकर अपने अपने व्यवसाय करने लगे। लेकिन 1960 के बाद इस क्षेत्र में अमन चैन एवं शांति स्थापित करने का पुरजोर प्रयास किए गये। सर्वांगीण कार्य कर्ताओं, समाज सेवा कार्यकर्ताओं, एवं शासन के प्रयासों से दल्लुओं के आतंक समाप्त की प्रक्रिया शुरू हुई और निरन्तर इस विकास में आशा के अनुसार तत्पत्ता मिलती गयी और एकबार फिर विकास-न्मुख के द्वार खुले आधुनिक कृषि आकर्यों एवं शासन की उदारनीतियों से जहाँ एक ओर कृषि क्षेत्र मजबूत हुआ और दूसरी ओर कुटीर एवं लघुउद्योग यहाँ की अर्थ व्यवस्था के मुना-धार बने। भालनपुर के साथ में इस जिले को विकास का तमो बड़ा तोलमा मिला। यह क्षेत्र प्रदेश के ही नहीं बल्कि देश के अत्यन्त मजबूत औद्योगिक क्षेत्र के साथ में विकसित हो रहा है। बताते न केवल भिण्ड जिले बल्कि सम्पूर्ण ग्वालियर सम्मिल तम्मान की तरफ की के नए रास्ते खोल दिए हैं। भालनपुर में करोड़ों की लागत से जो उद्योग लगाए जा रहे हैं वे अंचल के हजारों लोगों को रोजगार मुहैया कराने में तो तत्पत्त होगी ही इसके साथ ही वित्तीय विनियम के कारण क्षेत्र की आर्थिक स्थिति में भी आमुना घुल परिवर्तन लाने में तम्पर्क होगे। व्यापार और संचार के साधनों में निरन्तर वृद्धि हो रही है गुना - बटावा रेल लाइन भी भिण्ड के विकास में नील का पत्थर साबित होगी। इस रेलवे लाइन के शुरू हो जाने से यह जिला। व्यापार की वर्तमान दिक्कतों से निजात तो पा ही जाएगा साथ ही देश के प्रमुख नगरों से सीधा व्यापार तम्पर्क भी जुड़ जाएगा। कुल मिलाकर जिले में हर क्षेत्र में एक नई धेतना दिखाई दे रही है।

उपर्युक्त विवेचना ऐतिहासिकपरिपेक्ष में दर्शायी गयी है । ऐतिहासिक उद्धारण का उद्देश्य यह सुनिश्चित करना है कि उन्नीसवीं शताब्दी के अंत में तथा बीसवीं शताब्दी के मध्य भाग तक जन्मद भिन्न में आर्थिक उपक्रमों का स्वस्थ वित्त प्रकार नियोजित किया जाता था । इस संदर्भ में उल्लेखनीय है कि धार्मिक प्रयोजन का स्वस्थ अत्याधिक प्राचीन है और तत्कालीन समाज व्यवस्था में अन्य धर्मों के व्यवस्थितों के तापेक्ष जैन धर्म के व्यवस्थित भी अवसाद पूर्ण आर्थिक व्यवस्था के प्रवर्तक रहे तथा इसका एक मात्र अजीब कारण संघार माध्यमों का विकास न होना तथा सम्बन्धित धर्म श्रौतों का उपलब्ध न होना, को माना जा सकता है । समाज वैज्ञानिक प्रसंग में जन्मद भिन्न की ऐतिहासिक स्थिति तथा आर्थिक विकास कार्यक्रम वैचारिक चिन्तन में अजीबतमा-योजन का आधार इसलिए हो सकते हैं कि आवश्यक उपयोगिता की वस्तु सामाजिक-करण इकाईयों को यदि उपलब्ध न होगी तो उनमें कुंज विकसित होगी जो सम्पूर्ण सामाजिक संरचना के लिए हानि कर सकती है । मानवीय प्रसंग में एक विचार और भी व्यक्त किया जा सकता है कि अनेक धर्मालम्बियों की जनसंख्या में वृद्धि होने के कारण यदि वीरहित निर्वाह के लिये उपलब्ध नहीं होते हैं तो उनके अन्तर्गत वैचारिक भाषेद उपन्न हो सकता है जो पुनः किसी भी संकट के लिए घुनीती पूर्ण हो सकता है ।

स्वतंत्रता प्राप्ति के पश्चात् जन्मद भिन्न में साक्षरता कार्यक्रम को प्रमुखा प्रदान की गयी और वर्तमान समय में इसे कई साक्षात्कार केन्द्र प्रदेश एवं केन्द्र सरकार द्वारा संचालित किए जा रहे हैं जिनसे हजारों व्यक्तियों को पूर्ण साक्षर बनाने का लक्ष्य रखा गया है । जन्मद भिन्न में 6 पशु स्वास्थ्य केन्द्र एवं 1 अर्ध पशु संकलन केन्द्र, 14 पशु औषधालय, 10 पशु चिकित्सालय, 1 पशु निरोधात्मक, 1 पशु चिकित्सा इकाई तथा 5 पशु जनन केन्द्र कार्यरत हैं जिनमें नियमित चिकित्सा सुविधाएं उपलब्ध हैं इसके सम्बन्ध सम्पूर्ण जन्मद में लगभग 7 लाख पशु हैं तथा लगभग 30 हजार कुबुट है । इस संदर्भ में उल्लेख किया जा सकता है कि सरकार द्वारा 50 प्रतिशत अनुदान एवं 50 प्रतिशत उधन के आधार पर अनुसूचित जाति के परिवारों के लिए दुधारू पशु प्रदान करने की रीति चलाये और इसके फलस्वरूप लगभग 1 लक्षों व्यक्तित्व लाभान्वित हुए ।

इसके समक्ष सुख हकाईयों का विकास भीतरकार द्वारा किया गया। स्थानीय प्रशासनिक सुचनाओं के आधार पर वर्ष 90-91 में लगभग 90 लाख मीटर दूध संकलित किया गया और इस प्रकार यह तथित मिलता है कि जम्मूद भिन्ड में डेरी विकास कार्यक्रम अत्यधिक उल्लेखनीय है। प्रशासनिक आधार पर तथ्यांकित 2) सूत्री कार्यक्रम की प्रगति संतोषजनक है। वर्ष 1985 के पर्याप्तकीकृत ग्रामीण विकास कार्यक्रम के अन्तर्गत लगभग 20 हजार व्यक्तियों ने स्वयं का व्यवसाय चयनित किया और अनेक बैंकों से लगभग 5 करोड़ रुपये तथा जिला विकास अभिकरण द्वारा लगभग 2 करोड़ का अनुदान प्रदात किया गया इसके समक्ष द्वाहमेयोजना भी तथ्यांकित है इसके अन्तर्गत लगभग 300 लोग स्वयं का व्यवसाय प्रारम्भ कर चुके हैं।

जम्मूद भिन्ड में अन्त्यावतायी योजना, राष्ट्रीय ग्रामीण योजना कार्यक्रम, ग्रामीण भूमिहीन रोजगार आवसातन कार्यक्रम, स्वरोजगार योजना, महिला एवं बालविकास योजना, पोषण आधार योजना मध्यान्ह भोजन योजना, डी० डब्ल्यू० ती आर० ए० योजना, महिला जागृति शिविर योजना, तन विस्तार एवं पर्यावरण की रक्षा योजना, लोक निर्माण योजना, आदि कार्यरत हैं। तमाम शास्त्रीय प्रतंग में यह उल्लेख किया जा सकता है कि जम्मूद भिन्ड ज्यों की दृष्टि से अत्यन्त पिछड़ा हुआ क्षेत्र है औरइसमें जो कायाकल्प हुई है उसमें सर्वाधिक सा ते उल्लेखनीय भालनपुर क्षेत्र को औद्योगिक केन्द्र के रूप में विकसित किया जाना। भालनपुर औद्योगिक क्षेत्र के लिए 1000 हजार 8 हेक्टेयर भूमि अधिग्रहित की जा चुकी है और इसमें लगभग 20 हजार व्यक्तियों को रोजगार की सुविधा उपलब्ध होगी इसमें लगभग 15 ती करोड़ के बुद्ध एवं मध्यम उद्योग स्थापित किए जा रहे हैं। वर्तमान प्रतंग में यह एकत्रित करने का प्रयास किया गया कि भालनपुर औद्योगिक क्षेत्र के कोन-कोन से हकाईयों संलग्नता के लिए प्रस्तावित हैं और इसका विवरण तालिका संख्या 67 में दर्शाया गया है। इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि जम्मूद भिन्ड में भालनपुर औद्योगिक क्षेत्र के माध्यम से प्रबल आर्थिक प्रसार का कार्यक्रम निर्धारित किया जा रहा है। इसके समक्ष

ਕਸ਼ਮੀਰ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਮੇਂ ਸੰਯੋਜਿਤ ਆਨੰਦਪੁਰ ਭੌਤਿਕੀਕ ਕੇਸ ਮੇਂ ਪ੍ਰਿਯਾਸ਼ੀਲ ਕਲਾਭੰਧੋਂ ਨਾ ਵਿਵਰਨ

ਪ੍ਰ.ਸੰ.

ਕਲਾਭੰਧ

ਸੰਯੋਜਿਤ ਆਨੰਦਪੁਰ

1. ਸੁਪਿੰਡਾ ਕੁਸ਼ਲਦੀਪ ਰਿਕਿਤ ਪੀਠੀਲੀ ਪਾਠਿਯ
2. ਵਰਿਤਿਤ ਕੁਸ਼ਲ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਪਿਛਾ ਪਛੇ . ਰੇਲੇ ਟ੍ਰੇਕ ਆਫ਼ਟਮ
3. ਸਟੇਜਰ ਫਾਮਲੀ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਡਿਯਕਲ ਰਗਤ
4. ਭੈਰਾਓ ਨਾਫ਼ਲੀ ਨਿਮਿਤਿ ਡਿਲਿੰਗ ਰਾਓ
5. ਭਵਤੀ ਫੋਮ ਕੁਸ਼ਲਦੀਪ ਭ੍ਰੇਸੇਲ . ਕੁਸ਼ਲ
6. ਕੁਸ਼ਲ ਭੋਵਰਤੀਪ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਪੀਠੀਲੀ ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ ਕੁਸ਼ਲ ਪਾਠਿਯ
7. ਰਸ. ਭੀ. ਰਸ. ਕੁਸ਼ਲਦੀਪ ਡਿਲਿੰਗ ਰਾਓ
8. ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ ਰਸ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਟ੍ਰੇਕ ਰਸਰ ਸੋਲ੍ਹਕਲ
9. ਡਾਧਰਾਧਿ ਕੇਸ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ
10. ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ ਕੇਸ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਸਟੀਨ ਕਾਸਟਿੰਗ
11. ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ ਕੁਸ਼ਲ ਕੁਸ਼ਲਦੀਪ ਕੁਸ਼ਲ
12. ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ ਕੇਸ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਕੁਸ਼ਲ ਸਟ੍ਰਿਪਿੰਗ
13. ਕੁਸ਼ਲ ਕੁਸ਼ਲਾਫ਼ਟ ਪ੍ਰਾਤਿਨਿਮਿਤਿ ਰਿਕਿਤੀਪ

समाचित उत्पादन

वर्ग

क्र.सं.

14.	सुपर टेक इण्डस्ट्रीज	जी.आई. वायर निटिंग कार्ड सीट बॉक्सेज
15.	डेक डेल्टा प्रा० लिमि०	वेल्डिंग रोबुत
16.	पुर्नोदी डेल्टा प्रा० लिमि०	स्टीन रोलिंग
17.	एम. आर. टोबेको प्रा० लिमि०	प्रोससड टोबेको, पान माला
18.	गोल्ड वाटर डेवत प्रा० लिमि०	पिलर पुफ डेवत
19.	स्टीन प्रा० लिमि०	स्टीन कास्टिंग
20.	जेन फेरो अनायेज	फेरो तिलिकॉन
21.	ए.पी. फोम प्रा० लिमि०	पानी यूरेन फोम
22.	रुमिति अनायेज एण्ड स्टीन प्रा० लिमि०	स्टीन कास्टिंग
23.	तारन पम्प प्रा० लिमि०	तारन पम्प पम्प, केंद्रित पेन
24.	मध्यमन्त मीडिया प्रा० लिमि०	जॉब प्रिंटिंग वर्क
25.	डेटा एनायेज	फेरो तिलिकॉन

जल प्रदाय बोर्ड के अन्तर्गत औद्योगिक क्षेत्र में भूमिगत जलस्रोत, पानानाल जल प्रदाय योजना, भुआर नदी जल प्रदाय योजना, कोतवाल जल कनेक्शन योजना, आवासीय योजना तथा दूरतंणार योजना आदि प्रस्तावित हैं। तन्मूर्ण भिन्न जन्मद में नहर तथा तन्मूर्णों की भरभरत का कार्य तन्मूर्ण स्तर पर किया जा रहा है जिसमें की कुल योग्य भूमि का निर्माण किया जा सके।

समीक्षा

=====

वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रस्तुत चरण में यह आवश्यक है कि तन्मूर्ण तन्मूर्णों का तुलनात्मक मूल्यांकन किया गया और इस क्रम में प्राचीनतम आर्थिक प्रगति-क्रम का विवरण देते हुए यह कहा जा सकता है कि जन्मद भिन्न में ऐसे आर्थिक परिवर्तनों को तम सामाजिकता के आधार पर स्वीकृत किए रखा है जो भाग ऐतिहासिक विकास वस्तु तो है लेकिन मानवीय घटना के अन्तर्गत इनकी उत्पादकता निर्विवाद सत्ते मान्य है। बीसवीं शताब्दी की तन्मूर्ण अवधि अत्यधिक उल्लेखनीय है प्रथम एवं द्वितीय विश्व युद्ध के दुर्घटन प्रभाव इस समाज पर थे और इस कारण आर्थिक अवन्ति निरन्तर होती रही कालान्तर में प्रबन्धनिक प्रशासनिक क्रिया कलापों का केन्द्रीकरण इस प्रत्यय की प्रकृत्युक्ति में किया गया कि समाज आर्थिक उपक्रमों का तन्मूर्ण विकास हो सके। यह पुनः उल्लेखित किया जा सकता है कि जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जन धर्म के व्यवहित आर्थिक प्रतंग में उल्लेखनीय स्थिति में हैं। कि वर्तमान सर्वेक्षण में संकलित उत्तरदाताओं के परिवारों की भिक्षित आय साये 5 हजार से अधिक है। स्वावलम्बी प्रवृत्ति के अन्तर्गत अनेक प्रकार के उत्तरदाता ऐसे प्राप्त हुए हैं जो आर्थिक विकास कार्यक्रम में स्वयं के पुस्तार्थ को महत्वपूर्ण मानते हैं। राज्य एवं केन्द्र सरकार द्वारा संचालित विभिन्न प्रकार की योजनाओं में समाज के धर्तुमुखी विकास की प्रयासा की गयी है और इसका तन्मूर्ण तन्मूर्ण भागभर औद्योगिक इकाईयों के माध्यम से संचालित प्रतीत होता है। वर्तमान परिपेक्ष्य में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि परम्परात्मक आर्थिक मूल्यां में परिवर्तन को जो प्रतिबिम्ब दिखाने देता है

यह निश्चित है कि आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव के कारण वे और अधिक माध्यम से पूर्व निर्धारित हरिकल्पना की पुष्टि करती आर्थिक प्रयोजन के प्रतीक में भी होती है। सामान्यतः दर्शन के अन्तर्गत यह व्यक्त किया जा सकता है कि व्यक्तित्व एवं सामाजिक आर्थिक कार्यक्रमों में वैचारिक परिवर्तन एक मात्र है कि आधुनिक सामाजिक शक्तियों की ही देन है जो कि प्रस्तुत अध्याय की प्रमुख उपलब्धि मानी जा सकती है।

----- XXXX -----

ષષ્ઠમ અધ્યાય

સમાજ-આર્થિક સમન્વય

अध्याय - 6

समाज - आर्थिक - समन्वय

समाज - आर्थिक - समन्वय

वर्तमान शोध प्रबन्ध में प्रसंग में प्रस्तुत अध्याय का संकलन अनिवारित इकाईयों को संकलित करने के उद्दिष्टाव से किया गया है सामाजिक संरचना में विद्यमान प्रतीकार्मक अवधारणाओं का विमोचन आर्थिक परिवेक्ष्य में समर्थित होगा। प्रस्तुत प्रसंग में अनेक प्रकार के तथ्यों का संकलन आवश्यकतानुसार समाज वैज्ञानिक आया-म में किया जा रहा है और इसकी तार्किकता का साथ सम्बन्धित विषय में स्थापित करने वाले विद्वानों को होगा। भारतीय दर्शन में विद्यमान अनेक युक्तियों का निवारण करना संभव नहीं हो सकता है लेकिन इस दिशा में एक प्रयास तो किया ही जा सकता है। औपनिवेशिक पद्धति में परिवर्तित होते हुए प्रतिमानों का प्रभाव समाज आर्थिक समन्वय पर पड़ा इसलिए इसका रेखांकित किया जाना पूर्णतः बौद्धिक एवं सामाजिक है। तैत्तिर्यिक दर्शन की मान्यताएं प्रत्येक व्यक्ति को बाध्य करती है एक विशिष्ट प्रवृत्ति केचयन के लिए जो संरचनात्मक गतिशीलता में समाज आर्थिक प्रतीत होती है। इसका समाज मनोवैज्ञानिक मूल्यांकन यदि प्रस्तुत किया जाय, तो कौन होगा ऐसा विद्वानविद एवं समाज शास्त्री जो इसके औचित्य पर आपत्ति करे। सामाजिक विसंगतियों को आर्थिक विकेन्द्रीकरण के प्रसंग में यदि मूल्यांकित किया जाय तो एक ऐसे विषयकारी शिष्ट का पालन पालन किया जा सकता है जो समाज की अवधारणा से जाना जा सकता है। प्रस्तुत प्रसंग में तर्क एवं विवेक के आधार पर कुछ समाज वैज्ञानिक यह तत्पुष्टि कर सकते हैं कि अनेक प्रकार की अवधारणाएं विश्लेषण के प्रयास में उचित हो सकती थी लेकिन इस विचारधारा को प्रभाव नहीं दिया जा रहा है क्योंकि कि बौद्धिक पराकाष्ठा की कोई सीमा नहीं है और इस आश्रय के अन्तर्गत ही विश्लेषण का प्रस्तुत किया जा रहा है कि धर्म और क्षमता के आधार पर जो भी किया जायेगा वह प्रतापिक अर्थ में भावपूर्ण एवं उपयोगी होगा। इस प्रकार समाज आर्थिक समन्वय की आधार शिला वैचारिक दर्शन के तायेश अंकित की गयी है। योजना एवं उसके क्रियान्वयन के क्रम व्यवस्था के अन्तर्गत पराधीनता प्रतीत होते हैं और संभवता इस विचार धारा का समुचित क्षेत्र समाज आर्थिक

प्रतंग में हो सकता है। परम्परागत समाज वैज्ञानिक बहुसंख्यी प्रभाव से अधिकतर से और इस कारण वर्तमान शोध अध्ययन की विषय वस्तु अन्तर्विषयी होने के कारण आधुनिक परिपेक्ष्य में उपयोगी है। प्रस्तुत प्रतंग में सम्बन्धित विषय वस्तु की दृष्टि से उपयोगी विवरणों को अंकित करना अपरिहार्य प्रतीत होता है।

सामाजिक व्यवस्था में संरचना, संस्कृति, धर्म तथा अर्थ के आधार मूल्यों में परिवर्तन होना एक ऐतिहासिक ध्रुव तथ्य है। के.ए. [1963] ने अपने एक अध्ययन में धर्म के प्रतंग में हिन्दुधर्मको सामाजिक व्यवस्था का वह आवश्यक आधार बताया है जो भारतीय व्यवस्था में विकास गतिविधियों को तात्कालिक रूप से प्रभावित करने में योगदान रखता है। इसके समकक्ष सिंगर [1956] द्वारा भारत की आर्थिक विकास के प्रतंग में सांस्कृतिक मूल्यों को उत्तरदायी बताया है इन प्रतंगों में हिन्दु संस्कृति, कर्म का सिद्धान्त, पाप और पुण्य की अवधारणा, चक्रीय अवधारणा, और हठका रक्षित कार्य तथा जाति, संयुक्त परिवार सामाजिक वर्गीकरण इत्यादि भारतीय आर्थिक विकास को अवरोध करने में सहयोगी माने गये हैं। टिलमन [1963] ने आर्थिक विकास कार्यक्रम पर जाति का प्रभाव अध्यानित किया और निष्कर्ष के रूप में यह उल्लेख किया कि भारतीय सामाजिक व्यवस्था में विद्यमान वर्ग के आधारों पर आर्थिक विकास प्रतिकूल रूप से प्रभावित होता है क्योंकि इसमें सामाजिक गतिशीलता सर्वाधिक रूप से प्रभावित हो जाती है। इस प्रतंग में यह भी उल्लेख किया गया कि वस्तुतः समाज में विद्यमान वह परम्परागत प्रवृत्तियाँ जो कार्य विरोध के प्रतंग में उल्लेखनीय हैं, संकीर्ण विचारधारा में पड़ने के कारण आर्थिक गतिशीलता को अस्त व्यस्त कर देती हैं। एन. टी. दुबे [1964 बी.] ने सामाजिक संरचना तथा परम्परागत जटिलताओं के प्रतंग में यह अध्ययनित किया कि कुछ विकास अवरोधित हो जाता है। वर्तमान प्रतंग में उपयोगी शोध पत्रों के तापेक्ष मोरित [1967], राव [1968], मदन [1968], मिश्रा [1962], शर्मा [1962], सिंह [1968], लुमिण्ड लुमिण्ड [1969], तद्वय [1967], पाण्डे [1970], गुप्ता [1971] आदि का उल्लेख किया जा सकता है। इन सम्पन्न अध्ययनों में सम-सामाजिक प्रयास किया गया है। इन उद्देश्यों के विमोचन का वह जो समाज आर्थिक प्रभावों के लिए उपयोगी हो सकते हैं। इस प्रकार भारत की

विभिन्न शैक्षणिक क्षेत्रों में शोध कार्यों का संयोजन जिस उल्लास के साथ किया गया उसमें एक मात्र विवेचना का प्रश्न यह था कि समाज आर्थिक पारस्परिकता किस प्रकार का प्रभावी स्वयं है। इस विज्ञान का उपयोगितानुसार निराकरण भी किया गया और तब तत्कालीन शैक्षणिक क्षेत्रों के बारे में समाज वैज्ञानिक टीकाओं का जो दौर चला उसे वर्तमान प्रसंग में तराहनीय कहा जायेगा। यह बात ज्ञान है कि इन अध्ययनों में निरन्तरता का अभाव होने का कारण स्थाई प्रतिमानों का निर्माण करने में उल्लेखनीय सफलता नहीं मिल सकी। क्योंकि प्रत्येक समाज वैज्ञानिक स्वयं की मान्यताओं के आधार पर पुनर्जाति का संकलन इस प्रकार करता है कि प्रकृति का संकल्प पूर्ण दिखाई तो देता है किन्तु ऐसा स्वार्थ का में होता नहीं है।

समाज आर्थिक प्रसंग में प्रभावी व्यक्तियों का सर्वाधिक योगदान होता है और इस दिशा में किये गये समाजवैज्ञानिक अध्ययनों में नीला दुधे [1965], अल [1968], मोडी [1968], पार्क एंड टिंकर [1959], तथा विद्यार्थी [1967] का उल्लेख किया जा सकता है। इन सफल अध्ययनों में यह प्रयास किया गया कि क्षेत्रीय प्रभावी व्यक्तियों एवं नेताओं के कारण समाज आर्थिक गतिविधियाँ नियंत्रित हों तो प्रभावित होती हैं। इस प्रकार समाज आर्थिक समन्वय को विमोचित करने की दिशा में इन योगदानों की संदर्भिकरण को उचित दर्शाया जा सकता है।

वर्तमान शोध सर्वेक्षण में संकलित लिए गये मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसङ्ख्या के जन जनसङ्ख्याओं के प्रसंग में यह उल्लेख किया जा सकता है कि परम्परागत धर्म निर्देशता की धारणा में निवास करते हुए इन प्रतिनिधियों ने समाज आर्थिक विकास की एक ऐसी मिशाल प्रस्तुत की है जो अन्यत्र कहीं प्राप्त होना असम्भव है। वस्तुतः शोध अध्ययन की सम्पूर्ण समाज आर्थिक गतिविधियों का विमोचन करने पर यह भी निकली प्राप्त होता है कि जब कभी भी कोई मानक आधुनिक शक्तियों के कारण प्रभावित होता है तो इसका अवरोध प्रभाव आर्थिक व्यवस्था पर पड़ता है और इस प्रकार यह कहा जा सकता है कि पूर्ववर्ती चर्चित अध्ययनों के प्रसंग में प्रस्तुत अध्ययन मात्र एकलक्षण है जो उन सख्त प्रहरी समाज वैज्ञानिकों के सम्पर्क में उपयुक्त हो सकता है जो काल

विषय की दृष्टि से दीर्घ कालिक अध्ययन में रुचि रखते हैं। प्रस्तुत तर्कों में यह भी उल्लेख किया जा सकता है कि वर्तमान अध्याय की सम्पूर्ण व्याख्याएं तैदान्तिक मान्यताओं के अन्तर्गत हैं और समाज आर्थिक दोनों पक्षों में प्रारम्भिक मूल्यों की मौलिक संरचनाओं पर आधुनिक शक्तियों का प्रभाव विधिवत है। इसलिए परीक्षा अध्याय अपरीक्षा सा से प्रस्तुत कट तात्पर्य समझने का महत्व समाज विज्ञानिक अवश्य अनुभव करेंगे। तम सामाजिक विचार धारा के क्रम में विचारों को परिकल्पित सा से निर्दिष्ट करने का प्रस्ताव किया गया है और कदाचित् इसका तामुलिक अर्थ व्यक्त किया जाय तो यह कहा जा सकता है कि समाज आर्थिक समन्वयता वह उद्देश्य अवलम्बन है जिसकी आवश्यकता प्रत्येक काल एवं समाज को है और इस अनुक्रम में जनसद भिन्न है जैन धर्मावलम्बियों तथा अन्य धर्मों के व्यक्तित्वमूल्यों के अन्तर्गत में आधुनिक सामाजिक शक्तियों द्वारा प्रभावित है और इससे पूर्ववर्ती विचारधारा की पुष्टि होती है।

XXXXXX

सप्तम अध्याय

अन्य तथ्यों का विवरण

=====

अध्याय - 7

=====

अन्य तथ्यों का विवरण

1. राजनीतिक पटनाक्रम

2. तभीक्षा

13। राजनीतिक षटनाक्रम

=====

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के वर्तमान अध्याय के अन्तर्गत मध्य - प्रवेशा प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समुदाय के प्रतिनिधियों ने संकलित उन प्रकार की सुचनाओं का स्पष्टीकरण दिया जा रहा है जो अन्य-अन्य कारणों से समुचित स्थान प्राप्त नहीं कर सकी। ऐतिहासिक सा से यह विदित है कि सामाजिक संगठन में विद्यमान प्रसंगों के सापेक्ष राजनीतिक षटनाक्रम का महत्वपूर्ण स्थान है। वर्तुतः शोध सर्वेक्षण में राजनीतिक अवधारणा की किय वस्तु एवं इसके प्रचलन को अध्ययन का प्रमुख आधार नहीं बनाया गया फिर भी प्रतांगिकता के आधार पर संकलित तथ्यों का विश्लेषण सामाजिक परिधि में आवश्यक प्रतीत होता है। प्रस्तुत शोध सर्वेक्षण में राजनीतिक प्रसंगों का विवरण संभवतः सा से ताकितिक है वर्तमान परिप्रेक्ष्य में यह भी आवश्यक प्रतीत होता है कि संकलित राजनीतिक समीकरण क्रमानुसार सुन्याकित रि कथ्ये। समाज वैज्ञानिक दर्शन में इस अभिप्राय के अनेक सुक्ति कुटर्तित विद्यमान है कि राजनीतिक अवधारणाएं जैसा होती विधियां हैं जिनसे सामाजिक मुख्य प्रभावित होती हैं। प्रस्तुत प्रसंग में आन्ड्रे बी.टी। 1969 बी। का उल्लेख किया जा सकता है जिनके द्वारा यह अध्यानित किया गया कि राजनीतिक व्यवस्था तथा उसके अध्ययन की पद्धतियों की समस्याएं प्रमुख सा से विचारणीय हो सकती हैं। इस क्रम में गुप्ता [1967] का विवरण दिया जा सकता है जिनोंने अवधारणाओं की अपूर्णताओं को भारतीय राजनीतिक समस्याओं के प्रसंग में ध्यान आकर्षित किया वस्तुतः डेवरले [1951] द्वारा राजनीतिक समाज शास्त्र का प्रथम संकलन किया। वर्तमान प्रसंग में कोलेसन [1968] को राजनीतिक मानवशास्त्र का क्षेत्र निर्धारण करने के अभिप्राय में विशेष उल्लेख दिया जा सकता है राजनीतिक समाज शास्त्र के दर्शन के अन्तर्गत लिमतेड [1959] • गायलीन्ड [1957] • राजलेक [1957] • स्टोल्ड एण्ड सहोवड [1959] • ओर राजवन [1917] • नायडू [1920] • रजड [1925] • पेद्रो - [1932] • भरिस्ट [1955] • बीनिवात [1954] • लेवित [1955] • पमुरर डेम्पड-डोर्फ [1962] • डेयर [1967] • कोठारी [1970] • गार्डनर [1968] • डयुमोट एण्ड-

पीकोक [1957], उमन [1970] ए. ए. जटल [1968] ए. ए. तथाधेनी [1960] ए. ए. का उल्लेख किया जा सकता है। इन समस्त अध्ययनों में सामाजिक व्यवस्था में विद्यमान अनेक प्रकार के सामाजिक कारकों का योगदान राजनैतिक प्रसंग में क्रियान्वित किया गया। और इस प्रकार प्रारम्भिक चिन्तन की परिधि के अन्तर्गत दार्शनिक अध्ययनों में वह आधार पटल विद्यमान है जो लोकधार के अन्तर्गत राजनैतिक कठिनायिका में गुणात्मक सङ्गीयता के लिए उपयोगी हो सकता है। इन समाज वैज्ञानिकों के अध्ययन के माध्यम से भारत की विभिन्न भौगोलिक क्षेत्रों में विद्यमान समाज - सांस्कृतिक मूल्यों का मूल्योन्नेत राजनैतिक अवधारणा के तापेक्ष होने के कारण, यह न्यायोचित प्रतीत होता है कि उनका वीक्षित ऊरण किया जाय।

समानान्तरक्रम में वर्तमान सर्वेक्षण के माध्यम से प्राप्त तथ्यों का उल्लेख इस आशय से किया जा रहा है क्यों कि परोक्ष भाव में धार्मिक क्षेत्रों के अन्तर्गत राजनैतिक कारकों का प्रचलन किस प्रकार है उसकी उपादेयता सामाजिक एवं समाजवैज्ञानिक है। प्रस्तुत अवलोकन-स अध्यय की सम्पूर्ण उपलब्धियाँ संश्लेषित की जाते हैं यह निश्चित करनी कि येन समाज के धार्मिक मूल्यों के तापेक्ष जनसदृश में राजनैतिक गतिशीलता का स्वयं उद्घाटन है अथवा समान्तर। तालिका संख्या 68 में सर्वेक्षण में संकलित उत्तरदाताओं की राजनैतिक अभिरुचि का विवरण प्रस्तुत किया गया है और इस तालिका में दर्शाये गये तथ्य स्पष्ट करते हैं कि राजनैतिक दलों की सदस्यता के प्रसंग में सहमति एवं असहमति के दृष्टिकोण में समानता प्रवृत्ति विद्यमान है। इसका तात्पर्य यह है कि सर्वेक्षण में संकलित उत्तरदाता मिश्रित व्यक्तित्व के हैं तथा परोक्ष रूप में इसे परम्परागत एवं आधुनिक समायोजना कहा जा सकता है और संभवता इन दोनों अवलम्बनों में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव किसे दृष्टि को पर अधिक है यह समाजशास्त्रीय चिन्तन परम उद्देश्य है। ऐतिहासिक घटनाओं क्रमों के तापेक्ष पुरानी पीढ़ी के सदस्यों ने यह सुचित किया है कि वह विगत कई वर्षों से राजनैतिक दलों के सङ्गीय सदस्य हैं। इसके समक्ष वर्तमान समय के सदस्यों में इस अभिप्राय का वैचारिकमतेय विद्यमान है, क्योंकि मध्यम वर्गीय परिवारों के सदस्य राजनैतिक क्रिया कलापों के लिए

उत्तरदाताओं की राजनितिक अभिरुचि का विवरण

=====

क्र.सं.	हुट्टिदलों	हो	भा	नहीं	कुलयोग प्रतिसात
1.	राजनितिक दलों की	59	41	100	
	सदस्यता उचित है				

तद्वज में तत्पर नहीं होते हैं। वर्तमान प्रसंग में उत्तरदाताओं को एकमनोवैधानिक अवसर प्रदत्त किया गया जिससे कि वह राजनैतिक दलानुसार स्वयं की प्राथमिकता व्यक्त कर सकें, एवं इस अभिप्राय का संकलन तालिका संख्या 69 में किया गया है। इस तालिका में व्यक्त तथ्य स्पष्ट करते हैं कि साधारण राजनैतिक गतिविधिता के क्रम में कांग्रेस पार्टी में 35 प्रतिशत, भारतीय जनता पार्टी में 50 प्रतिशत, जनता दल में 10 प्रतिशत, बहुजन समाज पार्टी में शुन्य प्रतिशत तथा अन्य दलों में 5 प्रतिशत उत्तरदाता प्राप्त हुए हैं। वर्तमान प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि पूर्णतः जैन धर्म द्वारा संघालित कोई भी राजनैतिक दल मध्यप्रदेश प्रान्त के जनसद भिण्ड में क्रियाशील नहीं हैं और इस प्रकार परोक्ष तथा अपरोक्ष स सम्बन्धित दलों के अन्तर्गत तदवस्था का विवरण प्राप्त हुआ है।

प्रत्येक समाज व्यवस्था में राजनैतिक गतिविधियों का संघालन अनेक आधारों पर संभव हो सकता है और इसका परियेक्ष्य अन्वेषण करता है कि सम्बन्धित प्राप्त सुचना का संकलन प्रस्तुत किया जाय। इस क्रम की सुचना की तालिका संख्या 70 में व्यक्त किया गया है। वर्तमान तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि व्यवसायिक, धर्म, जाति, अर्थों की योग्यता के विभिन्न क्रमों में 60 प्रतिशत से अधिक उत्तरदाताओं ने सहित की है कि वह सामान्यनिर्वाचन के समय इन व्यक्त आधारों को प्रमुख मानते हैं और इस प्रकार प्रस्तुत किया गया विश्लेषण अत्यधिक समाज वैधानिक महत्त्व का है कि इन क्रमों में नकारात्मक दृष्टिकोण का जो प्रतिशतअंशित हुआ है वह यह निरुद्ध प्रस्तुत करने के लिए प्रेरित करता है कि आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव स्वयं जनसद भिण्ड का जैन समाज वर्तमान अवधि में सर्वाधिक अर्थ में ऊँच पक्षीय स्थिति में है। यह विदित है कि स्थानीय राजनीति का प्रभाव राष्ट्रीय एवं अन्तराष्ट्रीय राजनैतिक घटनाक्रमों पर पड़ता है और प्रस्तुत पक्ष की सुचनाओं की तालिका संख्या 71 में अंकित किया गया है। वर्तमान तालिका का अवलोकन करने से यह स्पष्ट होता है कि 90 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के राजनैतिक दलों से संगठित होने का विवरण

क्र.सं.	राजनैतिक दल	प्रतिशत
1.	कांग्रेस	35
2.	भाजपा	50
3.	बनाम दल	10
4.	बहुजन समाज पार्टी	---
5.	ग्राम	35
कुलयोग :-		100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के अनुसार भ्रष्टान के आधार का विवरण

क्र.सं.	भ्रष्टान का आधार	भा		कुलयोग प्रतिशत
		हो	नहीं	
1.	उपस्थानिक	61	39	100
2.	धर्म	80	20	100
3.	चापल	60	40	100
4.	अर्थों की योग्यता	91	09	100
5.	किसी के कहने से	—	—	—
6.	अन्य कोई आधार	—	—	—

उत्तरदाताओं के अनुसार राष्ट्रीय/अन्तराष्ट्रीय राजनैतिक घटनाक्रमों

के प्रसंग का विवरण:-

क्र.सं.	घटना कार्यक्रम	हां	नाहीं	कुल योग-प्रतिशत
1.	वर्तमान समय में देश की राजनैतिक व्यवस्था में संकट है	10	90	100
2.	राष्ट्रीय/अन्तराष्ट्रीय समस्याओं का निराकरण राजनैतिक प्रक्रिया द्वारा समय है	70	30	100

उत्तरदाता देश की राजनैतिक व्यवस्था के तहत नहीं हैं और उनके समक्ष 70 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने यह स्वीकार किया है कि राष्ट्रीय एवं अन्तराष्ट्रीय समस्या का निराकरण राजनैतिक प्रयास द्वारा संभावित हो सकता है। इन तथ्यों का तुलनात्मक अध्ययन करने से संकेत मिलता है कि राष्ट्रीय राजनैतिक घटनाक्रमों के साथ तापेक्ष जनसद भिन्न का जैन समाज पूर्णतः समान है और सामाजिक संतुलन की दृष्टि से इस अभिमत का है कि भाषावादी जैन वादी समस्याओं का निराकरण पूर्णतः विवेक पूर्ण एवं संतुलित राजनैतिक प्रक्रिया द्वारा अर्जित किया जा सकता है, इसका तात्पर्य यह है कि मानवतावादी प्रतंग में समस्याओं के निराकरण का विकल्प वैचारिक आधार पर हो सकता है और जैन धर्म का मूल सिद्धान्त इसकी अनुमति देता है लेकिन इसका शरणाग्रित न्यून जैन तक अर्जित न हो जाय तो एक मात्र सा है यह निष्कर्ष प्रस्तुत किया जायेगा कि इस दिशा में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव पड़ा है। राजनैतिक प्रचार एवं प्रसार के लिए प्रयुक्त किये जाने वाले साधनों का विवरण तालिका संख्या 72 में प्रस्तुत किया गया है। इस प्रतंग में 65 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने मिश्रित साधनों को स्वीकृत किया है जिनमें समाचार पत्र, टी.वी. गीष्ठियाँ, समायोजित है जबकि श्रमिक सा है समाचार पत्र में 5 प्रतिशत, टी.वी. में 20 प्रतिशत तथा गीष्ठियों में 10 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने स्वीकृति दी है। इसका तात्पर्य यह है कि जनसद भिन्न में राजनैतिक जागरूकता के प्रतंग में साधनों का अभाव नहीं है और यह निष्कर्ष प्रस्तुत किया जा सकता है कि प्रचार एवं प्रसार की अवधारणा भी आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव से वंचित नहीं है।

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के प्रतंग में अनेक उद्देश्य पूर्ण सूचनाओं का संकलन तालिका संख्या 73 में प्रस्तुत किया गया है इस तालिका का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि 10 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने तानाशाही व्यवस्था को उचित बताया है जबकि 90 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने इस व्यवस्था के विषय में अतः व्यवस्त किया है। इसके समक्ष 87 प्रतिशत उत्तरदाताओं के अनुसार प्रजातंत्र उचित है कि दलीय राजनैतिक व्यवस्था के पक्ष में मात्र 11 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने

उत्तरदाताओं के मतानुसार राजनैतिक जागरूकता के प्रश्नों का विवरण

क्र.सं. राजनैतिक जागरूकता का माध्यम प्रतिशत

1. समाचार पत्र 5

2. टी. वी. 20

3. गोठरीयाँ 10

4. मिश्रित साधन 65

कुल योग:- 100 प्रतिशत

उत्तरदाताओं के माता-पिता की शिक्षा में राजनैतिक शिक्षाओं का विवरण

क्र.सं.	विवरण	हां	नहीं	कुलयोग प्रतिशत
1.	डिप्लोमा रिज उचित है	10	90	100
2.	प्रचारित उचित है	87	13	100
3.	हिंदी दलीय व्यवस्था उचित है	11	89	100
4.	राष्ट्रपति शासन उचित है	25	75	100
5.	केन धर्म के उपरि का शासनबोधादि	50	50	100
6.	आगामी समाज के नियंत्रणबोधादि	51	49	100
7.	राजनैतिक क्रियाकलापों में महिलाओं की भागीदारी उचित है	13	87	100
8.	राजनैतिक व्यवस्था व्यवसायिक जीवन करते हैं।	71	29	100

स्वीकृति दी है, जबकि इसके तापेक्ष राष्ट्रपति शासन की स्वीकृति तथा अस्वीकृति में 1:3 का प्रतिशत अर्धित हुआ है। धार्मिक विस्तार के प्रसंग में जब यह जानकारी प्राप्त करने का प्रयास किया गया कि येन धर्म के उद्योग का शासन होना चाहिए तो उत्तरदाताओं का घटनात्मक तथा उणात्मक अभिमत 1:1 में प्राप्त हुआ। जनामी समाज की विकासोन्मुख कल्पना का प्रसंग जब उत्तरदाताओं के समक्ष रखा गया तो इसकी प्रवृत्ति भी तमानुपातिक अर्धित की गयी। राजनैतिक गतिशीलता के क्रम में महिलाओं की भागीदारी के वर्ग में 13 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने सहमति व्यक्त की जबकि 87 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने असहमति व्यक्त की। वर्तमान प्रसंग में सामाजिक निर्माण का मुद्दा अन्वेषित किया गया और 71 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने स्वीकृत किया कि राजनैतिक उद्योग उद्योगात्मक शोधन करते हैं जबकि 29 प्रतिशत उत्तरदाताओं का दृष्टिकोण प्रस्तुत परित्येक्ष में नकारात्मक था। वर्तमान तालिका में प्रदर्शित तथ्यों का क्रमानुसार तुलनात्मक अध्ययन करने पर यह विदित होता है कि जनसद झिण्ड के येन समाज में वैचारिक परबता किमान हैं और स्थानीय एवं राष्ट्रीय प्रसंगों के समक्ष उनके दृष्टिकोणों में कुछ प्रतिशत में पूर्वाभ्यास किमान है तो कुछ प्रतिशत में आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव के कारण परिवर्तन निर्मित हुआ है और इस प्रकार प्रतिस्थापित परिकल्पना की प्रष्टि प्रस्तुत तालिका के अनेक वर्गों में स्वाम्भाविकता से होती है।

॥ च॥ तमीक्षा =====

वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रस्तुत अध्याय के अन्तर्गत बहुआयामी प्रकरणों में राजनैतिक गतिविधियों का तैदान्तिक एवं व्यवहारिक स्वरूप सुल्पांकित किया गया है। जनसद झिण्ड में निवास करने वाले येन धर्मावलम्बियों कीशक्तिता अनेक प्रकार की राजनैतिक गतिविधियों में किमान है। यद्यपि यह पूर्वानुमानित था कि इस जनसद में कोई शीर्ष राजनैतिक वित्तगति किमान नहीं होगी, लेकिन सर्वेक्षण के माध्यम से प्राप्त तथ्यों के निर्देशित किया है कि राजनैतिक प्रमुक्तता के अनेक तैदान्तों

सर्व प्रचलन की विभिन्न अवधारणाओं में प्रत्यक्ष परिवर्तन आया है और इसका प्रमुख काल बीसवीं शताब्दी का उत्तरार्ध माना जा सकता है समाज धार्मिक प्रत्यक्षों में अन्य धर्मावलम्बियों के समक्ष जनसद मिश्र के जैन व्यवस्थाओं में राजनैतिक प्रक्रिया का प्रभाव विभिन्न स्तरों में व्यक्त किया है उदाहरणार्थ - स्थानीय राष्ट्रीय एवं अन्तराष्ट्रीय । इस जनसद के प्रतिनिधियों के अभिमत में एक स्पष्ट एवं तीव्रतम युक्त समाज की कल्पना आवश्यक है और इसकी उपलब्धि सम्बन्धित राजनैतिक प्रक्रिया द्वारा अभित की जा सकती है । वर्तमान प्रसंग में विवेच्ये गये सर्वेक्षण में यह भी निष्कर्ष प्राप्त हुआ है कि धर्म, जाति, व्यवसाय एवं उद्योगों की योग्यता इत्यादि जैसे मनोवैज्ञानिक अवलम्बन है जो स्थानीय निर्वाचन में प्राथमिक, द्वितीयक एवं अन्य सम-क्षीय वर्गीकरणों में अंशानुसार प्राप्त किये गये हैं । इस विश्लेषण का अभिप्राय यह है कि इस क्षेत्र के जैन व्यवस्थाओं में राजनैतिक क्रिया कलाओं का प्रसंग मनोवैज्ञानिक स्तर से पूर्णतः स्पष्ट है और इसे अनिवार्य स्तर से समाजशास्त्रीय जगत में यह आकर्षण माना जा सकता है जो दीर्घ कालिक अध्ययन के पूर्णतः योग्य है । इसके अतिरिक्त राजनैतिक उपक्रम में सक्रिय की गयी अन्यान्य सुचनाओं के आधार पर यह भी नि-
ष्कर्ष प्राप्त होता है कि मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद मिश्र में निवात करने वाले जैन सामाजिक बाहुल्य में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव होने के कारण राजनै-
तिक मूल्य के मूल्यों पर स्पष्ट प्रभाव पड़ा है तथा इसका अतित अनुमान प्रचार एवं प्रसार के संदर्भ में प्राप्त किए गये प्रत्यक्षों के आधार पर लगाया जा सकता है जिसमें सर्वाधिक 65 प्रतिशत व्यक्तियों ने मिश्रित प्रकार के संसाधनों की स्वीकृति राजनैतिक जागरूकता विस्तित करने के प्रसंग में की है ।

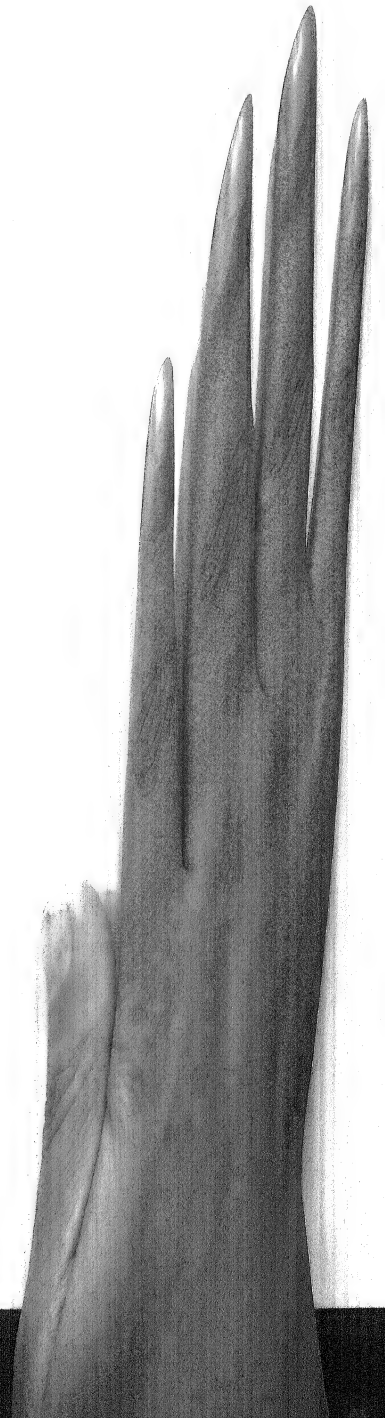
प्रस्तुत अध्याय के अन्तर्गत मनोवैज्ञानिक धटनाक्रम में अनेक प्रकार के उपयोगी सुचनाओं का समावेश किया गया है और इसक्रम की सुचनाएं अत्य-
धिक महत्वपूर्ण हैं क्योंकि जनसद मिश्र में निवात करने वाले जैन प्रतिनिधियों में तानाशाही प्रथा को 90 प्रतिशत ने अस्वीकृत किया है और राष्ट्रपति प्रणाली की स्वीकृति एवं अस्वीकृति का प्रतिशत 1:3 है जबकि 87 प्रतिशत उत्तरदाताओं

के अभिमत में प्रजातान्त्रिक प्रणाली उचित है। दलीय संरचना की स्थिति का अवलोकन करने से स्पष्ट होता है कि कुल मिलाकर राष्ट्रीय राजनीतिक संरचना से जनसद भिन्न का जैन समाज कोई बहुत अधिक सहमत नहीं है। वस्तुतः संघीय संरचना अनेक बटिल-तार उदाहरणों जाति, धर्म एवं भाषावाद आदि। इसके सम्बन्ध प्रत्येक सामान्य नागरिक यह अभिलाशा करता है कि स्थानीय एवं राष्ट्रीय क्षितिज पर निम्नतम राजनीतिक गतिशीलताओं, हो, और इस संदर्भ में उल्लेखनीय है कि जनसद भिन्न में निम्नात करने वाले जैन धर्मावलम्बियों के 71 प्रतिशत ने यह विचार प्रस्तुत किया है कि राजनीतिक व्यवस्था व्यवसायिक शोषण करते हैं। यह प्रश्न शासक स्तर में धार्मिक तथा सामाजिक अस्मिता का है और इसका सर्वाधिक उत्तरदायित्व स्थानीय जन प्रतिनिधियों एवं प्रशासनिक अधिकारियों का है। वर्तमान प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि जनसद भिन्न की भौगोलिक स्थिति चम्बल के घाटों से संयुक्त है और चम्बलकाटी में आक्रांता के स्तर में विचारण करने वाला अपराधिक तत्व स्थानीय वस्तु-राजनीतिक व्यक्तियों के यहाँ आश्रय पाते हैं और इस कारण इस क्षेत्र का जन मानस सामाजिक सुरक्षा की दृष्टि से तद्विधि चिन्तित रहता है।

XXXXX

અષ્ટમ અધ્યાય

ઉપસંહાર



उद्योग - ८

उपसंहार

उपसंहार

=====

प्रतिष्ठित समाज शास्त्री रमेश्वर [1970] का मत है कि सामाजिक संरचना को बदलाने योग्य कारकों के प्रसंग के सा में व्यवहार किया जा सकता है जो कि कुछ सामाजिक कार्यों एवं क्रियाओं के लिए प्रमुख सा से संयुक्त होते हैं। इसके सम्बन्ध एक मान्यता यह भी है कि समस्त सामाजिक व्यवहार विभिन्न प्रकार के सामाजिक प्रतिबन्धों, मान्यताओं तथा मूल्यों की उपपन्नता से नियंत्रित होते हैं। इस प्रकार समाज वैज्ञानिक क्षेत्र में यह अवधारणा प्रचलित है कि सामाजिक जीवन के अन्तर्क्रियाओं के परिणाम हैं जो एक दूसरे से कार्यों के सम्बन्ध में संलग्नित हैं। इस क्रम में सामाजिक जादतों, स्वीकृतियों तथा मूल्यों का प्रचुर योगदान है। वस्तुतः यदि सामाजिक उद्घाटन की प्रक्रिया का ऐतिहासिक अवलोकन किया जाये तो प्रक्रिया का ऐतिहासिक अवलोकन प्रो० चार्ल्स डार्विन का स्मरण करना आवश्यक प्रतीत होता है जिन्होंने कार्विनिक विकास की प्रक्रिया के क्रम में यह विचारप्रवृत्त किये कि सूक्ष्म से सूक्ष्म हकाई का पर्यावरणीय कारकों के प्रभाव में जटिल से जटिलतम हकाई में सन्तत रूप से यह तोपान है जो विधिवत सा से उद्घाटन किये कहा जा सकता है। इस सिद्धान्त के तर्कक कालांतर में अनेक विद्वान् विद्वद् हुये और उन्होंने प्रो० डार्विन की मूल मान्यताओं को भौतिक परिप्रेक्ष्य के लिये अनेक प्रकार के तुलनात्मक अवलम्बनों का निर्माण किया। सामाजिक दर्शन में प्रस्तुत योजना के अनेक सा विमान हैं। विश्व के अनेक समाजों में प्रचलित धार्मिक ग्रन्थों का विमोचन करने से स्पष्ट होता है कि अन्तराष्ट्रीय वर्तमान मानवीयता की पुष्टि में कई धुनीतीपूर्ण आधारों का प्रचलन रहा है और धन्युय की भावना का प्रेरक प्रसंग मूलसा से उठी स्थान से प्रारम्भ हो जाता है जिस समय से व्यवस्था से व्यवस्था से अंतर स्थापित करने का प्रयास किया होगा। इस विचार का तर्कमय सम्बन्धतः ग्रीक दर्शन तथा हिन्दु विवेक से प्रवृत्त किया जा सकता है। सामाजिक विकास का अभिप्रायः दृष्टिकोणात्मक है तथा इसकी प्रारम्भिक क्रियावस्तु का विमोचन प्रस्तुत प्रसंग में उपयुक्त होगा। समाज वैज्ञानिक साक्ष्य में विमान एक सा कि मुख्य

एक सामाजिक प्राणी है। मैं भेदाक्षर ने अनिवार्य अवलम्बन स्थापित करने का प्रयास किया है कि जीव के सम में वह कौन कौन सी मूलिक आवश्यकताएँ हैं जो सामाजिकता की अपेक्षा करती हैं और इनका सामयिक समर्थन ही प्रत्येक समाज वैज्ञानिक का आदर्शमूलक कर्तव्य है। सामाजीकरण की अवधारणा में यह कहा गया है कि यदि समाज की व्यक्तियों की पारस्परिक अन्तर्क्रियाओं का परिणाम माना गया है तो इसकी दूरगामी स्थिति संरचित एवं नियमित करने की आवश्यकता है और इस प्रकार सामाजिकता का मुख्य स्वयं प्रेरणात्मक प्रतिबिम्बों में स्पष्ट किया गया। व्यक्तित्व की उत्पत्ति के प्रश्न में हिन्दु दर्शन में यह उल्लेख है कि ब्रह्मा किन्तु एवं मोक्षा वह आदि शक्तियाँ हैं जो सृष्टि के निर्माण, प्रभावी संघालन एवं विनाश की अवधारणा को नियंत्रित करती हैं। ग्रीक दर्शन में मानवीय उत्पत्ति के समानांतर प्रेरक प्रत्यक्ष विद्यमान हैं। इसका अभिप्राय यह है कि विश्व का कोई भी समाज जो वह एक विशेषीकृत योजना द्वारा नियमित है और इस नियमन का आधार वैधानिक सामाजिक तथा अन्य समकक्षीय इकाईयों में किस प्रकार का है यह व्यापक विश्लेषण का मानक जिस के समान अनेक समाज वैज्ञानिकों का है। समाज मनोवैज्ञानिक इस मत के हैं कि समाज में उत्पन्न प्रत्येक अतहाय शिष्टा का भरण - पोषण एवं संरक्षण के दृष्टिकोण से प्राथमिक स्तर से परिवार के सदस्यों तथा द्वितीयक स्तर में पड़ोस के सदस्यों पर निर्भर रहता है और इस अवधारणा की व्यक्तित्व के निर्माण में मौलिक स्थान प्रकट किया गया तथा कालान्तर में विकसित इस इकाई को संरक्षक का प्रतिबिम्ब माना जाता है। सामाजिक साक्ष्य में उल्लेख है कि पारस्परिक अन्तर्क्रियाओं के माध्यमसे सदस्यों अथवा संघों विकसित हो सकता है। सामाजिक विश्वास द्वारा मैं यह माना गया है कि सदस्यों की प्रक्रिया द्वारा ऐसे सिद्धान्तों का प्रचलन अवधारणाओं का निर्माण, एवं मान्यताओं का विकास किया जा सकता है जोकि सामाजिक समन्वय में विकास अथवा प्रगति के प्रत्यक्ष में उपयोगी भूमिका का निर्वाह कर सकती है। जबकि इसके समस्त व्यक्तित्वों में समर्थन संघों के कारण

पारस्परिक प्रतिस्पर्धा होने के कारण तत्कालीन विद्वान्तों का स्वसम अवधारणाओं का
 स्वसम एवं स्थापित मूल्यों का सर्वस्य विन्दत हो सकता है, जो कि सामाजिक
 विकास एवं प्रगति का मार्ग अवरोध कर सकता है। इस प्रकार विचार का उपक्रम दो
 अर्थों में किञ्चित किया जा सकता है कि १. ३। यहाँ करने योग्य है एवं २। यहाँ विमोचन
 करने योग्य नहीं है? इन असीद्ध प्रश्नों का विभाजन तत्कालीन समाज वैज्ञानिकों द्वारा
 विवरित प्रवृत्तियों में अन्तर्गतरित तो किया गया लेकिन विश्लेषण का असीद्ध निष्कर्ष
 तार्किक शीर्षक प्रत्येक का नहीं हो सका। इस प्रकार दार्शनिक क्षेत्र में विशेष संरचना का
 उन्मूल प्रत्येक काल में विद्यमान रहा। आदिम युगीन सामाजिक संरचनाओं का अध्ययन
 किया जाय तो प्रस्तुत प्रत्येक की विज्ञानताओं का अंशिक समाधान हो सकता है। एक
 निश्चित अनुभाग में व्यक्तियों के निवास के उद्देश्यों को किञ्चित किया जाना आवश्यक
 है क्योंकि व्यक्तित्वगत क्रियाओं में यदि ऊत्तरोत्तर दिशा नहीं है तो सामाजिक प्रगति
 एवं विकास की कल्पना करना पूर्णतः व्यर्थ है। अब अभिप्राय यह है कि ऊत्तरोत्तर
 प्रगति की दिशा को कैसे निर्मित किया जाय और इनके सामाज्यात्मिक आधारों का व्यव-
 हारीकरण किस प्रकार किया जायेगा आदि - आदि बहिन काँझया सामने हैं। इस
 प्रकार परिभाषित विचार धारा का निर्माण इन शब्दों में किया जा सकता है कि
 मानवीय समाज की असीद्ध संरचना उन्ही परिस्थितियों में परिवर्तन होगी जबकि
 इसके अन्तर्गत सामाजिक अवलम्बनों की आधार शिला रखी जाय और इसका वास्तविक
 सून पात प्रत्येक समाज में संस्कृति की अवधारणा के सम में किया गया। इसका ऐतिहा-
 तिक विमोचन किया जाय तो यह कहा जा सकता है कि वस्तुतः संस्कृति एक सीखा
 हुआ व्यवहार एवं इसका क्रियान्वयन है। इस प्रकार प्रत्येक समाज में आधार संस्कृति
 का स्वसम संस्कृति के सम में सम्मिलित किया गया। इसके माध्यम से एक विशेष प्रकार
 की योजना क्रम क्रियाजन के माध्यम से संचालित की गयी जिसका मौलिक उद्देश्य यह
 था कि समाज में जनित प्रत्येक व्यक्तित्व जीवन एवं संरक्षण के मुक्त उद्देश्यों को प्राप्त
 कर सके और तदोपरान्त यह विकास एवं प्रगति की प्रक्रिया के लिए पुनः संकल्प हो सके
 तत्पश्चात् इस विचार शिरी में ही विश्व के विभिन्न भौगोलिक क्षेत्रों में धर्म की अवधारणा

का उदय लेख हुआ होगा । ऐतिहासिक कृतान्तो में स्पष्ट किया गया है कि व्यवस्था की सामाजिकता को धार्मिक अवलम्बन के माध्यम से अधिकतम अवधि के लिए सुरक्षित रखा जा सकता है । इस प्रकार धर्म के इस स्वयं को पतनीयता का कोट की तैयारी प्रदर्शित की जा सकती है तथा सामाजिकता, धर्म एवं अवलम्बन के अनेक माध्यम वस्तुतः योजने पर प्रकट-कोण है, जिन्हें प्रत्येक कालावधि के समाज में पोषित किया है अनेक प्रकार के उन मानवीय-वैज्ञानिक संरक्षणों से जो विचारकारण से इस भ्रमण पर विमान तो है अनेक स्वयं में परन्तु, कदाचित् उन्हें दर्शनीय न समझा गया तो अथवा कोई समाज इतना तत्पर न रहा हो जो किताब कर सके उन मानवीय एवं प्राकृतिक घटनाओं को, शक्तियों को, स्वयं को जो यथार्थ में अवलम्बन की परख की कमी पर पूर्णतः खड़े उतरते तथा आगाह करते व्यवस्था की अवधारणा को कि है केवल अवगत हो उन विचारधारा से जो पूजन एवं विनाश का संकेत देती हैं यह संकेत है आदि शक्ति है, अथवा है, अधिभार है और सर्वाधिक प्रतिभा में इसे एकमात्र या तो धर्म की अवधारणा में समाया जा सकता है एवं आदि से अंत तक संयोजित रखा जा सकता है वही तुम इसे सुरक्षित एवं प्राप्त करने वाली क्षमता रखो हो और यह प्रतिभा में तुम्हारी सामाजिकता को विचारक तक दीर्घजीवी रहेगी । जिन्हें अगति प्रत्यक्ष एवं परीक्षा कारण है ।

होली काइलिन के अन्तर्गत उल्लेख किया गया है कि प्रारम्भ में ईश्वर ने स्वर्ग एवं पृथ्वी का तुलन किया तथा पृथ्वी पर को ^{स्वयं} स्वयं विमान नहीं था और पूर्णतः अधिरा बना हुआ था, ईश्वर की आत्मा तभी तत्पर विचारण कर रही थी । ईश्वर के-अन्तर्गत ने कहा कि वहाँ प्रकाश होने दो और वहाँ प्रकाश था । ईश्वर ने यह भी देखा कि यह प्रकाश अंधा था तथा उसने इसे अधिरे से किताब किया और प्रकाश युक्त अवधि को उसने दिन की तैयारी प्रदर्शित की है तथा अन्धकार युक्त अवधि को रात की मान्यता प्रदर्शित की । इसके पश्चात् अनेक प्रकार की वस्तुस्थितियों जीवों एवं मनुष्य की उत्पत्ति के क्रमों को प्राप्त किया और समकालीन व्यवस्था में तुल्य एवं समृद्धि, पाप एवं पुण्य तथा धर्म एवं अधर्म की मान्यताओं का विकास किया गया । प्रस्तुत विवेचना से यह निर्दिष्ट

होता है कि मानवीय शक्ति आदि है तो धर्म अनन्त । तत्संबन्धित साहित्य का विमोचन करने पर यह उल्लेख प्राप्त होता है कि सामाजिक प्रतर्ग में अनेक प्रकार की मान्यताओं का निर्माण या तो ईश्वरीय योजन में अन्तर्गत विद्यमान है या मुख्य द्वारा स्वयं इसकी संरचना की गई । इस प्रकार "दि होली बाइबिल" के आधार पर क्रिश्चियन धर्म में अनेक प्रकार की मान्यताओं के कुटान्त अभित होते हैं ।

मेकतवेवर ने धर्म के समाज शास्त्र का प्रारम्भिक स्वरूप सुनिश्चित किया और यह माना कि आधुनिकता के विश्व में ऐसी इकाईयों का संघानन मुख्य द्वारा किया जाने लगा जो प्रारम्भिककाल में संघता ईश्वर अथवा ईश्वरीय शक्तियों द्वारा संभावित होता था । वस्तुतः मुख्य ने प्राचीन विचारों को तार्किक आधारों पर सामान्यीकरण की प्रक्रिया के माध्यम से तर्कीक करने का प्रयास किया क्योंकि आधुनिक विज्ञानवादी परिवेश में गणना योग्य तथा पूर्वानुमान योग्य विकास विकसित होने लगे और इनमें भावना, अर्थ, तथा उद्देश्य आदि का निष्पन्न होने के कारण यह अभिमत किया गया कि व्यक्तित्व द्वारा स्वयं के प्रयास से जो किया जाय और प्रतिफल में जो अभित किया जाय वह धर्म है । धर्म के समाज शास्त्र के अन्तर्गत यह भी उल्लेख किया गया कि व्यक्तित्व एवं व्यक्तित्वगत विचारधारा को उचित आक्षेप धर्म में प्रदर्शित किया जाना चाहिए और इसे प्रोटेस्टेन्ट इथिक के अन्तर्गत तुलनात्मक रूप से देखा जा सकता है । इस प्रकार धर्म के समाज शास्त्र का महत्व समाज वैज्ञानिक क्षेत्र में विकसित होता गया और कालान्तर में इसकी आधारभूत मान्यताओं में संरचनात्मक परिवर्तन की प्रक्रिया एक सारस्वत सुनीती के रूप में विद्वानों के समक्ष उपस्थित हुई, तथा इस विचार धारा के वशीभूत होकर प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के परिपेक्ष्य में भारत के मध्य प्रदेश प्रान्त के जसद किण्ड के जैन धर्मवाचालम्बियों की मौलिक मान्यताओं के तैदान्तिक एवं व्यवहारिक प्रचलन एवं परिवर्तन के महत्वपूर्ण दृष्टि कोण की समाज शास्त्रीय विवेचना का आधार बनाया गया और जैन धर्म के अनेक उन युगगत इकाईयों का विवेचन किया गया जो तार्किकता की परिधि में जैन जैन प्रकारेण उपयोगी अवयव होगी ।

टांगकीट पारलंत [1964] ने स्पष्ट किया है कि प्रत्येक सामाजिक व्यवस्था में निरन्तरता का दृष्टिकोण समाधोषित होता है और इस निरन्तरता पर सामाजिक व्यवस्था में किमान अनेक प्रकार के प्रतिमानों की तरचना में प्रतांगिक आधार पर परिवर्तन आता है। इस मान्यता के क्रम में यह कहा जा सकता है कि वस्तुतः धर्म समाज व्यवस्था का प्रमुख अंग है और इसकी प्रबलता को अस्वीकृत नहीं किया जा सकता है, अतः प्रत्येक अवधि में किमान समाजों के तापेक्ष धर्म की मान्यताओं का अध्ययन समाज शास्त्रीयों के लिए पूर्ण उपयुक्त हो सकता है और इस विचारधारा की वस्तुनिष्ठता अध्ययन करने के उद्देश्य से प्रस्तुत शोध प्रबन्ध का समाज शास्त्रीय अनुष्ठान किया गया, जो सम्बन्धित साक्ष्य में क्षेत्रीयता के तापेक्ष न्यून किम्वत्ता की कसौटी में योगदान कर सका तो भी इसकी अवतरबाधिता को पूर्ण संतोष प्राप्त होगा और इस अभिप्राय की प्रत्याशा में वर्तमान शोध प्रबन्ध की कुल उपलब्धियाँ उस प्रत्युद्दिष्ट वाटिका के ^{समान} समान हैं जिनका अवलोकन प्रत्येक धर्मशास्त्री, विज्ञानविद तथा समाजशास्त्री सहज रूप में कर सकता है। वस्तुतः प्रो० तोरीकिन— [1957] ने एक मत इस प्रकार समाज शास्त्री साक्ष्य में प्रवाहित किया कि प्रत्येक समाज व्यवस्था में संस्कृति के दो स्वरूप "तेन्वेट" तथा "अहडिथेयान", किमान होते हैं जो विचारधारा की प्रवृत्ति में पूर्णतः अलग इकाईयाँ हैं तथा धर्म प्रमुखता से तेन्वेट वर्ग के अन्तर्गत आता है। इन दोनों प्रकारों के सम्बन्धित अवयवों में गतिशीलता होती है और व्यवस्था पर इनका परीक्ष एवं अपरीक्ष प्रभाव पड़ता है जिनमें मूल्यों को भी प्राथमिकता प्रदान की गई है। इस क्रम में यह भी माना गया है कि कोई भी समाज इस प्रकार का नहीं हो सकता है जिसमें मात्र संस्कृति का एक स्वरूप किमान हो अतः संतुलन की प्रक्रिया अत्यधिक आवश्यक है और बीसवीं शताब्दी के परिचयी जगत में प्रो० तोरीकिन द्वारा यह भी अनुमानित किया गया कि इन समाजों की संस्कृतियाँ भीतिबाधिता के कारण असंतुलन की परिधि में प्रवेश कर रही हैं जो सम्भवतः समाज के कुल उद्देश्य को निष्प्रयोज्य कर सकती है, यह घटनाक्रम सम्पूर्ण मानवीयता के लिए घातक होगा तथा इसका सामयिक निराकरण पारस्परिक समन्वय एवं नियोजित

प्रयातों द्वारा अभित किया जा सकता है । तमाकात्मीय जगत में अन्तराष्ट्रीय स्वयं
 प्रो० तोरोकिन द्वारा निर्देशक माने जायेगे इस श्रेणी में जिन्होंने तमान वैज्ञानिकों को
 आगाह किया है कि वह इस प्रकार की समस्याओं का अध्ययन सम्बन्धित क्षेत्रों में करे ,
 इस अनुक्रम में प्राप्त शोध प्रबन्ध का संकलन तुम्हें तुम्हें मंगा में उत्तात्कृत प्रतीत होता
 है , क्योंकि कि इसमें जैन धर्म की मूल मान्यताओं का सामाजिक सामान्यीकरण संरचनात्मक
 तात्पर्य में किया गया है जिसकी विश्वसनीयता निर्विवाद साबित रहेगी ऐसी प्रयासात है ।
 वर्तमान शोध प्रबंध के प्रसंग में जैन धर्मो साक्ष्य का संक्षिप्तीकरण आवश्यक प्रतीत होता
 है क्योंकि यह वह मानक आधार है जिसमें धार्मिक मूल मान्यताओं की विवेचना की गई
 है और प्रत्येक तथ्यक तदर्थ से यह अपेक्षा की की गई है कि वह धार्मिक अनुक्रम में इनका
 अनुमान आवश्यकतानुसार करेगा । यदि इसमें कोई विरोधाभास उपपन्न करने का प्रयास
 करता है तो उसे सामाजिक कठिनाई इत्यादि का सामना करना पड़ सकता है । अतः
 प्राप्त प्रसंग की उपयुक्त सुचनाओं का सीमित संकलन उपयोगी आधार शिवा का निर्माण
 करने में पूर्ण प्रभावी होगा , ऐसी प्रयासात है । जैन धर्म की उत्पत्ति के प्रसंग में अत्य-
 धिक् रोचक विवरण इस प्रकार है कि " व्यक्त की आत्मा की उत्पत्ति तीन भागों
 में विभाजित है शुद्धि, कदा एवं ज्ञान जिसका तुल्य सामाजिक प्रसंग में ऐसीय स्वयं द्वारा
 किया जायेगा और कर्मों तथा ^{कर्मों} ~~कर्मों~~ को विजित कर प्राप्त होमाती अवधारणा को
 आध्यात्मिक चिन्तन में परमात्मा माना जाता है और इसे शब्द जिन द्वारा व्यक्त
 किया जा सकता है जिसका अर्थ तत्ता तुल्य के सा में व्यति इति जिनः अर्थात् विवेता
 कहा जाता है । जैन धर्म साक्ष्य में उल्लेख है कि जैन धर्म के माध्यम से आत्मा को
 शुद्ध करते हुए परमात्मान एवं महात्मान स्वयं में परिभाषित किया जा सकता है और
 इसके लिए विशेष प्रकार के अवलम्बनों का निर्धारण किया गया जिनमें यह मान्यताविमान
 है कि जैन धर्मावलम्बियों द्वारा पूर्ण शाकाहारी भोजन ग्रहण किया जायेगा , रात्रिकालीन
 भोजन पूर्णतः वर्जित होगा, जल का सेवन छान कर किया जायेगा एवं विनेन्द्र भगवान
 के दर्शन निरन्तर प्रति अनिवार्य होंगे । इस तथ्यक संकलन के अन्तर्गत व्यक्ति का सम्पूर्ण
 सामाजिक निर्धारण किया गया है तथा जिसका निर्विह व्यक्ति द्वारा जीवन पर्यन्त

किया जायेगा और इस प्रकार व्यक्तित्व तद्वर्गित अध्यात्म मोक्ष को प्राप्त कर सकता है। इस समीकरण के अन्तर्गत जैन धर्म की अवधारणा तथा सामान्यताओं का उल्लेख किया जाना है।

समाजशास्त्रीय प्रसंग में जिस भी साक्ष्य के पुनरावलोकन के माध्यम से यह स्पष्ट होता है कि जैन दर्शन में यह मान्यता है कि जो धारित किया जाय वह व्यवस्था के सम में धर्म की अवधारणा में व्यक्त किया जा सकता है और इस क्रिया में यह प्रमाण उपलब्ध है कि सामान्यतः धर्म प्रजा का धारण करेगा जो धर्म के लौकिक स्वयं के सम में अभिव्यक्त किया गया है एवं इसे किसी भी वर्ग के सामान्य स्वीकार के प्रत्यय के सम में सुजन का आधार माना जा सकता है। तत्कालीन साक्ष्य की समीक्षा करने पर यह निर्देशन प्राप्त होता है कि किसी भी आत्मा की तरफना धर्म की प्रमुख प्रवृत्ति भावी जाती है और इसे आध्यात्मिक दृष्टिकोण में जैन धर्म उपरित का प्रमुख आधार पटल माना जाता है। वर्तमान प्रसंग में उल्लेख किया जा सकता है कि व्यक्तित्व का व्यक्तित्व के साथ तापेक्ष समन्वय, व्यक्तित्व का सामाज्य के साथ तापेक्ष समन्वय तथा व्यक्तित्व उन आलोचिक अक्रिय शक्तियों के तापेक्ष समन्वय जिसे माध्यम से जीव को उत्पत्ति संभव हुई है आदि आदि वैचारिक परिधिओं निरन्तर समाकोषित एवं प्रसारित होती रहती है एक विशेष प्रकार के अवलम्बन की परिधि में जो सामान्य एवं प्रवृत्तिक विषयित्वों का सामना करने की दक्षता प्रदान करता है और अपरोक्ष अर्थ में यदि किसी व्यक्तित्व द्वारा सांसारिक कार्यों का निर्वहण पूर्ण तत्त्व एवं निष्ठता से किया जाता है तो उसे मोक्ष प्राप्ति का अवसर उपलब्ध हो सकता है तथा इसके लिए मुख्य पूर्ण अनुशासित दैनिक प्रवृत्ति का अनुशासन प्रत्येक व्यक्तित्व को करना पड़ता है, जैन धर्म के अन्तर्गत यह भी मान्यता है कि जो पूर्व में विदित है उसका अनुसरण करते हुए इसे समाज में प्रसारित किया जाय और जो भी आत्म ज्ञान के द्वारा अर्जित किया जाय उसका प्रमुख क्रियान्वयन धार्मिक क्षेत्र के लिए होना चाहिये एवं इस पक्ष की प्राप्ति एक प्रभावशाली चरित्र के माध्यम से ही संभव है। धार्मिक दर्शन में यह भी दृष्टांत है कि धर्म, अर्थ और काम द्वारा समन्वय स्थापित करते हुए मोक्ष का मार्ग प्रसारित किया जा सकता है और इस धारणा में चार प्रकार के मुक्तार्थों को आत्मज्ञान किया गया है जिनके प्रसंग में यह भी मान्यता है कि

धर्म अर्थात् सर्व काम का दृष्टिकोण पूर्णतः लौकिक व्यवस्था है तथा मोक्ष का पक्ष पूर्णतः परालौकिक परिधि की किसी वस्तु है। सामान्य व्याख्या के क्रम में यह कहा जा सकता है कि वस्तुतः जीवों के ऊपरक मार्ग एवं प्रवृत्ति को धर्म की अवधारणा माना गया है एवं यह भी अपेक्षा की गयी है कि तार्किकीय सभ्यता में धर्म का स्वयं निर्विवाद सभ्यता से उदात्तवादी होना चाहिये। सामाजिक व्यवस्था में यदि व्यक्ति पक्षपाती प्रवृत्ति, सीमित वैचारिक शक्ति एवं अन्य सम्बन्धित विकारों से ग्रसित होता है तो उस समाज में धर्म प्रगति नहीं कर सकता है क्योंकि मनीषियों ने व्यवस्था प्रदान की है कि धर्म की प्रवृत्ति कदापि शारीरिक नहीं है, अपितु इसका तुल्य आदिम है। जैन धर्म के अन्तर्गत यह भी मान्यता है तात्कृतिक आधारों पर व्यक्ति अनेक प्रकार की स्थितियों को प्राप्त कर सकता है और इस प्रकार कार्यक्षेत्र में प्रत्येक तत्त्व का यह उत्तरदायित्व है कि वह प्रत्यक्ष के सभ्यता में समाज को उन विशेष प्रकार के उत्तरदायित्वों से सम्बन्धित करे जिसे शाश्वत स्वयं में मान्यता वाद माना जा सकता है। जैन धर्म के अन्तर्गत यह मान्यता है कि कोई भी व्यक्ति यदि शरण प्राप्त करना चाहता है तो उसके हितों की रक्षा के लिए धर्म तत्त्व तत्पर रहेगा एवं इस प्रसंग में एक दृष्टि प्राप्त हुआ है जो इस प्रकार है — अनाधानामभ्युनां दरिद्रानां तुष्टुः क्षिणाः ।

जिन जातन में तद्दि परमं शरणं मातुः ॥

इस प्रकार जैन धर्म का मन्थन करने पर यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि सामाजिक प्रयत्न में इसकी श्रेष्ठता एवं उपयुक्तता निर्विवाद सभ्यता से है एवं सामाजिक परिधि में इसके धितनों का मुल्यांकन प्रत्येक शिक्षाविद को करना चाहिये। इस आधार पर वर्तमान शोध प्रबन्ध में मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन धर्मावलम्बियों को समाजशास्त्रीय क्रम में अध्ययनित किया जिसकी उपयोगिता से समाज धारणाओं के व्यक्ति पूर्णतः सहमत होंगे।

जैन धर्म की प्राचीन आधार संहिता में यह निर्दिष्ट किया गया कि व्यक्ति सजातीय विवह पद्धति का अनुयायन करेगा और कालान्तर में इसका

विस्तार अनुलोम विवाह प्रथा के सस में विस्तृत किया गया जो कि पूर्ण सस से वैधार्मिक मान्यता है। इसके तादृश्य में ऐसे अनेको कृतकृत किमान है जो कि धर्मप्रदाय में प्रतिलोम विवाह अवलोकित किए गये और उनके मोक्ष के भागों को पुनः दीक्षा प्राप्त होते उपवास द्वारा तथा सामयिक दान आदि के माध्यम से प्राप्त किया गया।

वस्तुतः इसकी सामाजिकता की समीक्षा की जाये तो यह कहा जा सकता है कि तत्कालीन राज्य व्यवस्थाओं में नेतृत्व परिवर्तनों के कारण एवं अन्य मनोवैज्ञानिक कारणों में इस प्रकार की प्रवृत्तिओं का उत्पन्न हुआ होगा। इसके समझा वर्तमान केन समाजों में अन्तर्माजी विवाह प्रवृत्तिविमान है, ऐसी मान्यता है। लेकिन इस मान्यता पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव पहुंचने के कारण एक विशेष तीमा तक अन्तर स्थापित हुआ है जिसका अवलोकन मध्य प्रदेश प्रान्त के जनपद भिण्ड में निवास करने वाले केन समाजों के किया गया है। आधुनिक सामाजिक शक्तियों के अवधारणाओं के निर्माण के प्रसंग में प्रो० एम. एन. की निवास का उल्लेख किया जा सकता है किन्हीं ने सर्व प्रथम अपनी पुस्तक "रिलीजन एण्ड सोसाइटी" में दी हुई के अन्तर्गत संस्कृतिकरण का प्रयोग किया और इस अवधारणा के अन्तर्गत यह प्रत्याशा की कि समाज का प्रत्येक व्यवहित सामाजिकस से पुनर्दीक्षित होने के लिए तत्पर है और तत्कृतिक आधारों पर उसके संस्कारों का केन्द्रण इस प्रकार किया जा सकता है जिससे वह सामान्तरण के उपयोगी क्रम में यथार्थ सस में समाहित हो सके। इसके समझा परिचयीकरण तथा आधुनिकीकरण की अवधारणा का भी उत्पन्न किया गया और अनेकों अवधारणाओं को मिश्रित सस से समाजवैज्ञानिक प्रसंग में आधुनिक सामाजिक संरचना का प्रवाह की अवधि में अवरोध घटनाक्रमों के कारण अवश्य प्रभावित होती है। इसलिए आधुनिक संस्य परिस्थितियों में विशेष प्रकार का भौगोलिक क्षेत्र जो परिवर्तन शाय्य करता है उसकी विवेचना दो प्रकार से की जा सकती है। [3] परिवर्तन का मुख्य आधार क्या है एवं [4] परिवर्तन की दिशा किस प्रकार की है। अन्दात्तक परिस्थितियों में सामाजिक घटनाक्रम बाध्य करता है किन्हीं जगत के आधारों को कि वह न्यायिकदृष्टि से

वास्तविक विश्लेषण और तन्मन्विष्ट समस्या के निराकरणों के उपायों को विकसित करें।
 तैदान्तिक दर्शन में विद्यमान विभिन्न प्रकार की गुणात्मक इकाईयाँ नियंत्रणरेखा के बाहर
 नहीं समझी जा सकती हैं और इस क्रम में मूल्यों के महत्व को अतीव्यक्त माना जायेगा।
 चिन्तन का दृष्टिकोण एक मात्र सा ते सामंजस्य स्थापित करने का नहीं है अपितु इसका
 स्पष्ट लक्ष्य प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के संकल्प के सा में निकटतम सम्पन्न उद्देश्यों की परिधि
 के सा में है। यह स्पष्ट किया जा सकता है कि प्राथमिक तर्कण के आधार पर मध्य-
 प्रदेश प्रान्त के जनसदस्य बिन्दु का ध्यान प्रस्तुत अध्ययन के प्रसंग में स्थापित किया गया क्योंकि
 तन्मन्विष्ट किये वस्तु के क्रम में कोई भी पूर्व सम्पादित शोध कार्य उपलब्ध नहीं हो सका।
 इस प्रकार वर्तमान शोध प्रबन्ध की शिवावस्था की अवधि में अनेक प्रकार के प्रतिकारक
 लक्ष्य वैचारिक परामर्श के आधार पर स्पष्ट सा ते अनुसंधान किए गये। इसके पश्चात्
 सम्यक् सुचनाओं का निर्धारण एवं उपयोग सम-सामयिक सा ते किया गया। प्रस्तुत
 परिच्छेद में यह परिकल्पना प्रस्तावित की गयी कि क्षेत्रीय समाज आर्थिक गतिविधियाँ
 आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव से प्रभावित होती हैं।

वर्तमान शोध प्रबन्ध के लिए चयनित अध्ययन-मदतियाँ एवं
 न्यायदर्शी की कुशलता में पूर्णतः सामंजस्य स्थापित रहा, यह बात ज्ञान है कि देश
 परीक्षण की सम्पूर्ण अवधि में मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसदस्य बिन्दु की सम्पूर्ण भौगोलिक
 परिधि का इच्छित लक्ष्य प्रतिदिन करना पड़ा और इस अवधि में यह प्रयास किया गया
 कि विशेषीकृत पद्धति के अन्तर्गत सुचनाओं का संकलन अधिकतम किया जा सके और जो
 सुचनाएँ सामान्य साक्षात्कार के क्रम में कदाचित् स्थान प्राप्त नहीं कर सकी उनका
 संकलन दैनिक हाथरी में विधिवत सा ते किया गया। वर्तमान शोध अध्ययन में प्राप्त
 लक्ष्यों का स्थानांतरण साधारण तारनीजों में किया गया और विश्लेषण के लिए किये
 गये शोधों के परामर्श को अतः अनुमानित किया गया। इस आधार पर एकत्रित लक्ष्य
 सा में जैन धर्म की सम्पूर्ण निधि को संजोते हुए यदि उपाख्या का क्रम प्रारम्भ किया
 जाय तो यह अत्यधिक दुस्कर कार्य प्रतीत होता है फिर भी एक तीव्र विशेषता

इसका उल्लेख करना न्यायोचित हो सकता है ।

वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रसंग में सामाजिक शक्तिविधियों के ता-
 देश जो उपलब्धियाँ अर्जित हुई हैं वह अत्यधिक विचारणीय हैं । जैन धर्म में परम्परागत
 आधार पर स्वभाव सभ से संयुक्तता को प्रतिष्ठित किया गया है और इसका तात्पर्य यह
 है कि सर्वेक्षण में शक्त प्रतिष्ठित संयुक्त परिवार उपलब्ध होना चाहिए, लेकिन ऐसा नहीं
 हुआ क्योंकि सर्वेक्षण के केन्द्रीय परिवारों की संरचना का दृष्टिगत होना मात्र ही वैचारिक
 परीक्षा का आधार बन सकता है । परम्परागत एवं आधुनिक सामाजिक संरचना में अनेक
 प्रकार की विविधताएँ स्वभावसिद्धी व्यवस्थित प्रकार के विश्लेषण के लिए प्रेरित करती हैं
 प्रत्येक समाज व्यवस्था परामर्शदात्री दृष्टि के साँ में व्यक्ति को संवेत कर सकती है कि उसके
 हित किस प्रकार सुरक्षित रह सकते हैं । इसके समक्ष व्यवस्था द्वारा चयनित संरचना परिस्थि-
 ति अन्य के अतिरिक्त मनोवैज्ञानिक भी हो सकती है और इस प्रकार जैन पारिवारिक संर-
 ना में विभिन्नताओं के जो स्वभाव जन्यद भिन्न के जैन प्रतिनिधियों में देखे गये, उनके क्रम
 में यह कहा जा सकता है कि आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव के फलस्वरूप सामाजिक
 संरचना आघातित है । समाज मनोवैज्ञानिक प्रसंगों में प्राप्त सूचनाएँ स्पष्ट करती हैं कि सत्ता
 की प्रवृत्ति सर्वाधिक प्रतिष्ठित में पितृसत्तात्मक है और जिसका संचालन अनेक वर्गों के नेतृत्व
 के विकल्पों में होता है । इस प्रचलन के अन्तर्गत यह कहा जा सकता है कि जन्यद भिन्न का
 भौगोलिक क्षेत्र राष्ट्रीय राजमार्ग द्वारा संलग्नित है अतः इस धारणा के प्रसंग में जो विविध
 उपलब्धियाँ मनोवैज्ञानिक क्रम में प्राप्त हुई हैं वह भौतिक के साथ-साथ वस्तुनिष्ठ भी हैं ।

मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्यद भिन्न में निवास करने वाले जैन
 धर्मावलम्बियों के सामाजिक वर्गीकरण में लैवटु, खरीता, गोतालाटे, सोल किंसादे, परिवार
 जायतवान अग्रवाल श्वेताम्बर प्रकार के स्तरण विद्यमान हैं जो यह निश्चित करते हैं कि धार्मिक
 सक्रियता में अनेक वर्गों की उपस्थिति बाधक नहीं मानी गयी है लेकिन इन वर्गों में प्रचलित
 सामाजिक धारणाएँ अनेक रूपों में हैं । कदाचित् इस विकास वस्तु पर आधुनिक सामाजिक
 शक्तियों का प्रभाव तुलनात्मक विश्लेषण की अवधारणा बनाया जाय तो यह तथ्य प्रकाश में

आये हैं कि परम्परागत प्रतीक में वैवाहिक कठिणता की विशेष के अन्तर्गत निश्चित तो की गयी है लेकिन इसका अनुमान मध्य प्रदेश प्रान्त के इस जन्मद में नहीं किया जा रहा है और इसे संभवता प्रस्तुत शोध प्रबन्ध की परिकल्पना की पुष्टि के अभाव के साथ में स्वीकृति किया जा सकता है क्योंकि पारिवारिक उत्तरदायित्वों के क्रम में प्राप्त तुलनाएँ निश्चित करती हैं कि आत्मनिर्भर सदस्यों का वर्ग जब तक तो है परन्तु इसके समक्ष एक वर्ग सदस्यों का संता है जो आत्म निर्भर नहीं है -- यह दोनों मानक परस्पर विरोधी हैं एवं इस आधार पर यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि सामाजिक संस्कार का समानान्तर तथा उर्वेदाधार क्रम आधुनिक सामाजिक शक्तियों के प्रभाव से प्रतिष्ठित है। मध्य प्रदेश प्रान्त के इस अनुभाग में संघालित किए गये अध्ययन के माध्यम से यह भी निष्कर्ष प्राप्त हुआ है कि जैन धर्म सम्प्रदाय में महिलाओं की सामाजिक स्थिति के समानतावादी अभिप्राय को वैज्ञानिक आधार पर स्वीकृत तो किया गया है लेकिन कुछ परिवारों में इसका व्यवहारिक स्वरूप अवलोकित नहीं किया जा सका और इस क्रम में यह स्पष्टीकरण दिया जा सकता है कि संभवता जैन धर्म के व्यक्तियों का आत्मसाती करण समक्षीय हिन्दुत्वभावों से हैं अथवा इस सम्पूर्ण व्यवस्था पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव किस सीमा तक पड़ा है यह कहना कुछ कठिन है क्योंकि सर्वेक्षण में संकलित उत्तरदाताओं के एक विशेष प्रतिपाद द्वारा यह दर्शाया गया कि सामाजिक नियंत्रण की व्यवस्था पुराने प्रधान समाज में ही संभव है। इन पहलुओं का तुलनात्मक अध्ययन करने से स्पष्ट होता है कि सामाजिक स्थिति की समता और विकास का अभाव होना यह संनिहित करता है कि देश में आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रवेश हो तो पुराना है लेकिन इसका विविध वत रेखांकन वर्तमान प्रत्यय के प्रतिष्ठ में नहीं किया जा सका है।

मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में जैन समाज के व्यक्तियों पर समाज - आर्थिक प्रतिष्ठ के अध्ययन में अत्यंत उपयोगी तुलनाएँ प्राप्त हुई हैं। इस देश का जैन समाज व्यवसायिक दृष्टि से अत्यधिक लक्ष्म है क्योंकि इसके पास उर्ध्व व्यवस्था की कठिणता के साथ में जो हकारियाँ प्रदान हैं -- परम्परागत कृषि योग्य भूमि एवं

व्यवसायिक अन्य अभिकरण । प्रस्तुत शोध प्रसंग में संकलित ऊपरदाता विभिन्न वर्गों में क्रिस्तीकृत किए गये और इनमें नौकरी और व्यापार के प्रतिष्ठान में पारस्परिक विरोधाभास देखा गया है स्थानीय जैन प्रतिनिधियों द्वारा यह भी स्वीकृति प्रस्तुत की गयी कि कुछ परिवारों के व्यवसाय सेवा एवं व्यवसायों के प्रसंग में भारत की के विभिन्न क्षेत्रों में वितरित है एवं इनके अतिरिक्त सेवारत व्यवसायों के प्रतिष्ठान की स्वीकृति अन्तराष्ट्रीय क्रम में भी की गयी है । इस प्रकार व्यवसायिक वर्गीकरण में विविधता का किमान होना यह निर्देशित करता है कि सामाजिक विकास अथवा सामाजिक परिवर्तन की प्रक्रिया के तापेक्ष परम्परात्मक विचारों में परिवर्तन हो रहा है और इस धारणा के आधार पर प्रारम्भिक परिकल्पना की पुष्टि होती है कि ऐसीसमाज आर्थिक गतिविधियों के प्रसंग में आधुनिक सामाजी शक्तियों के प्रभाव का दृष्टिकोण घटनात्मक है । आर्थिक वर्ग में संकलित की गयी सूचनाओं के क्रम में मनोवैज्ञानिक परीक्षण के माध्यम से अनेक उपयोगी तथ्य अर्जित किए गये हैं न तथ्यों का विश्लेषण करने पर प्रायः यह देखा गया कि इन तथ्यों की प्रवृत्ति एवं माध्यमों के दृष्टिकोणों में परिवर्तन है और इनके साथ-साथ समेकित पाँच हजार से अधिक मासिक आय वाले परिवार अधिक प्रतिष्ठान में प्राप्त होना यह दर्शाता है कि शैक्षिक परिस्थितियों की निरन्तर वृद्धि के कारण इनमें अर्जित करने की क्षमता को इस देश का जैन प्रतिनिधि संकीर्ण नहीं कर सका क्योंकि कि तदनुसार विश्लेषित सूचनाओं में इस प्रसंग के अभिमत अनेक तथ्यों में प्राप्त किए गये हैं । इसी तथ्य शास्त्रीय व्याख्या की जाय तो एक मात्र यह है यह स्वीकृत किया जा सकता है कि जनसद्विषय के जैन समुदाय की समाज-आर्थिक गतिविधियों पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव प्रचुर मात्रा में है और इस प्रकार पूर्व निर्धारित परिकल्पना की पुष्टि इस प्रतिष्ठान में होती है ।

प्रस्तुत शोध प्रसंग में राजनीतिक गतिविधियों का क्रम अध्ययन का अन्तिम उद्देश्य नहीं था फिर भी इस वर्ग की सक्रित सूचनाएँ विश्लेषण का आधार रखती है इसलिये समाज शास्त्रीय व्याख्या में इनके विविधता का ले दर्शाया गया है वर्तमान शोध अध्ययन में संकलित ऊपरदाता कांग्रेस, भारतीय जनता पार्टी, जनता दल, एवं अन्य

दलों के दलों में वर्गीकृत किए गये हैं और इस अभिप्राय का गुणात्मक अध्ययन करने लगे, तो स्पष्ट होता है कि मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद मिश्र के जैन प्रतिनिधि सर्वाधिक प्रतिभा में भारतीय जनता पार्टी के समर्थक हैं जो इस अभिप्राय का उद्देश्य है कि मुल सभा से कोई भी जैन राजनैतिक दल विद्यमान न होने के कारण इस धर्म के व्यवस्थित सम्प्रदायिक उत्तराधिकार विचार धारा के समर्थक बनने के लिए बाध्य हैं जो कदाचित् राष्ट्रीय स्वतंत्रता का तपना हिन्दुत्व की गरिमा के अनुसूच अनुसूच करता है और संघता इस सामाजिकता के त्वर में वह त्वर के धर्म सम्प्रदाय को कालान्तर में सुरक्षित रख लगे । वस्तुतः प्रस्तुत उपलब्धि अत्यधिक गंभीर निवेदन है सम्पूर्ण राजनेताओं एवं प्रशासकों को कि वह क्षेत्रीय समन्वय में व्यवहारिक क्रियाशीलता स्थापित करे । इसका एक कारण और भी है और वह इस प्रकार व्यक्त जा सकता है कि इस जनसद की समीपता सम्प्रदाय से होने के कारण अत्यधिक भ्रमानक डाकुओंकी समस्या से वह त्वर को सुरक्षित मञ्जूर करते हैं जिसकी पुष्टि सम्बन्धित अध्याय के विभिन्न दलों का विवेचना करने पर की जा सकती है । राष्ट्रीय एवं अन्तराष्ट्रीय समस्याओं के निराकरण के प्रसंग में राजनैतिक प्रयासों की स्वीकृति इस क्षेत्र के उत्तरदाताओं द्वारा दी गयी है लेकिन इसके सम्बन्ध यह भी लक्ष्य उल्लेखनीय है कि सर्वेक्षण में संकलित अधिकांश उत्तरदाताओं के मतानुसार राजनैतिक व्यवस्थापिक गौलन करते हैं । वर्तमान प्रसंग में परीक्षित की गयी छोटी - छोटी कई अन्य मनोवैज्ञानिक अवधारणाएं यह निरूपित करती हैं कि निर्वाचन की प्रक्रिया में वोट देने के विभिन्न दृष्टिकोणों में संरचनात्मक विविधता है । जिससे यह निष्कर्ष प्राप्त होता है कि वस्तुतः इस क्षेत्र का जैन प्रतिनिधि राजनैतिक गतिविधियों के प्रसंग में वस्तु निष्ठ दृष्टिकोणों का एकत्रीकरण नहीं कर सका और संघता इस समीकरण पर भी आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव सम्पूर्ण दृष्टिकोण होता है जिसे प्रस्तुत परिप्रेक्ष्य में सकारात्मक माना जा सकता है ।

सामाजिक मूल्यों के प्रचलन दोस्वस्व होते हैं - प्रथम मूल्यों की परम्परात्मक अवधारणा तथा द्वितीय मूल्यों का वर्तमान त्वर । सामाजिक

तरचना में विमान मुख्य वह विशेषीकृत अभिरण है जो तैदान्तिक एवं व्यवहारिक
 पक्षों का निर्धारण करते हैं। जैन दर्शन की सांख्यिक समीक्षा करने से यह स्पष्ट हो
 चुका है कि धर्म की क्रिया शक्ति विमान मुख्यों के सापेक्ष ही सम्भव है और इस
 प्रकार व्यवस्था के उच्च पक्ष — तरपाटम्क एवं प्रकाशटम्क, कालक्रिया की दृष्टि से
 संघातित होगे। जैन दर्शन में उल्लेख है कि भौतिक एवं अभौतिक तीनों में धर्म,
 अर्थ काम, एवं मोक्ष की परिकल्पना की गयी है और इसका व्यवहारिक अनुमान
 अहिंसा, शाकाहारी भोजन, पानी छानकर पीने की प्रक्रिया एवं सूर्यास्त के पश्चात
 भोजन करने पर प्रतिबन्ध आदि — आदि के माध्यम से किया जायेगा। इसके सम्बन्ध
 दैनिक क्रियाओं में बौद्धिक चिन्तन, गौड्डीयाँ एवं विन भक्तान् भगवान् के दर्शन,
 भी अवैधित किए गये हैं और उत्तरेम में उल्लेख किया जा सकता है कि मध्य प्रदेश प्रान्त
 का जन्मद भिन्न जैन धर्म के अनेक देवालयों से भरापड़ा है तथा इन देवालयों की स्मृ-
 स्थापना विभिन्न स्थानों पर है। सांस्कृतिक मुख्यों के पक्ष में यह भी उल्लेख किया
 जा सकता है कि जैन धर्म की अनेक अवधियों में विभिन्न प्रकार के तीव्र रथोहारी की
 आवश्यक माना गया है और इस व्याख्या के अतिरिक्त यह भी विवरण प्रकट करने
 योग्य है कि इस क्षेत्र में सांस्कृतिक गतिविधियों के विकास के दृष्टि कोण से जैन धर्म
 समाज द्वारा इस प्रकार की अनेक वैज्ञानिक संस्थाएँ संघातित की जा रही हैं। जिनमें
 शिक्षा, विज्ञान तथा अन्य उपयोगी उपक्रमों की समीक्षा तथा क्रियान्वयन सम-
 सामयिक रूप से किया जाता है इस प्रकार इस भौगोलिक क्षेत्र में मुख्यों के भौतिक
 स्वयं में सामाजिक परिवर्तन अवश्य आया है क्योंकि इस क्षेत्र में कुछ शिक्षण संस्थान
 इस प्रकार के संघातित हैं जिनमें अन्य धर्मों के विद्यार्थी सहज रूप से अध्ययन कर सकते हैं।
 इसके साथ ही साथ वर्तमान अध्ययन की अवधि में कुछ ऐसे भी शिक्षण संस्थान देखे गये
 हैं जो पूर्णतः जैन धर्म के व्याख्यानियों के लिए हैं अतः समाज शास्त्रीय व्याख्या के क्रम
 में यह माना जा सकता है कि सांस्कृतिक समृद्धता का मुख्य स्वार्थसादी एवं परार्थसादी
 दोनों पक्षों का है तथा विचार धारा का क्रम इस प्रकार रेखीयक्रम किया जा सकता है

मूल्यों की निधि पर आधुनिक सामाजिक शक्तियों का प्रभाव स्पष्ट सा है दृष्टिगोचर हो रहा है ।

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के प्रतंग में फिर भी तुलनात्मक विश्लेषण के आधार पर निम्नलिखित स्पष्ट निष्कर्ष प्रकट किए जा सकते हैं —

1. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में पिछले सत्तर सालों में पारिवारिक व्यवस्था विकसित है ।
2. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में व्यापकता का आधार देवीय प्रतिकों में विकसित है ।
3. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न के निवास करने वाले जैन समाज में अन्तरात्मकी विवाह पद्धति पूर्व में विकसित थी लेकिन वर्तमान अध्ययन के अन्तर्गत अवश्य ही व्यवस्था पर स्पष्ट अन्तर दृष्टि गोचर हुआ है ।
4. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाजों में वैयक्तिक स्तर में वृद्धि हो रही है ।
5. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में विकसित सामाजिक गतिविधियों के क्रम मनोवैज्ञानिक अनुसृतियों के अन्तर्गत परिवर्तित हो रहे हैं ।
6. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में दिनम्बर और इवेताम्बर वर्ग के व्यवहार निवास करते हैं और इनमें दिनम्बर वर्ग अग्रणी है ।
7. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में धार्मिक पद्धति के आधार पर एक आधार संकेता पूर्व में निर्धारित की गयी थी, लेकिन इनका अन्तरः अनुमानन वर्तमान समय में नहीं किया जा रहा है ।
8. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में धार्मिक दृष्टि से उदारवादी दृष्टि को विकसित है ।
9. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में विवाह पद्धति को एक धार्मिक संस्कार माना जाता है ।
10. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद भिन्न में निवास करने वाले जैन समाज में सांस्कृतिक गतिविधियों का पूर्व निर्धारित स्वयं सामान्य धारणा में विकसित है लेकिन इनके प्रतंग के मनोवैज्ञानिक कार्यों में परिवर्तन उपलब्ध हुआ है ।

11. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज द्वारा स्वेच्छित शिक्षण संस्थाओं का नियन्त्रण किया जा रहा है और इस बात में उल्लेखनीय है कि पूर्णतः जैन व्यक्तियों के लिए तथा मिश्रित प्रकार के प्रतिनिधियों के लिए इन शिक्षण संस्थाओं में उचित प्रावधान है ।
12. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज द्वारा आयोजित-तानुसार अनेक प्रकार के वार्षिक भेलों का आयोजन किया जाता है ।
13. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाला जैन समाज पूर्णतः जाकाहारी प्रवृत्ति है ।
14. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज में महिलाओं के सामाजिक स्थिति के सम्बन्ध में उल्लेख किया जा सकता है कि यहाँ प्रथा का आर्थिक प्रचलन वर्तमान समय में भी है और सामाजिक सह-अस्तित्व के प्रतीक में महिलाओं की स्थिति को विकसित करने का प्रयास इस क्षेत्र में किया जा रहा है ।
15. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज के मिश्रित प्रकार की आर्थिक संरचनाएँ हैं जिनमें कृषि, व्यवसाय, रोजगार आदि के विकास सम्भव किये जा सकते हैं ।
16. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज में आर्थिक संघ का उपग्रह आयाधिक महत्वपूर्ण है क्योंकि मिश्रित प्रकार के आर्थिक संघ के प्रयासों को वर्तमान क्रम में देखा गया है ।
17. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज में सहचिन्तता है कि वह समाज धार्मिक कार्यों के प्रतीक में व्यय किये जाने वाले धन को उचित व्ययित है ।
18. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज में भौतिक सुविधाओं की वृद्धि करने में एक स्पष्ट प्रतिक्रिया है ।
19. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज द्वारा इस क्षेत्र में अनेक प्रकार के औद्योगिक प्रतिष्ठानों को स्थापित कराने के प्रयत्न हैं ।
20. मध्य प्रदेश प्रान्त के जन्मद झिण्ड में निवास करने वाले जैन समाज में जैन व्यक्तियों द्वारा संघान्त कोई भी राजनीतिक दल नहीं है और यह तदर्थिक प्रतिष्ठान में भारतीय जनतापार्टी के सदस्य हैं ।

21. मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद भिन्न में निवास करने वाले जन समाज में इस अभिप्राय की अधिकता है कि राष्ट्रीय एवं अन्तराष्ट्रीय विकास पूर्ण प्रभावशाली राजनीतिक प्रक्रिया द्वारा अर्जित किया जा सकता है ।
22. मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद भिन्न में निवास करने वाले जन समाज में सामाजिक आतुरता की भावना विद्यमान है क्योंकि यह देश स्वतन्त्र के बीछों के समीपस्थ है
23. मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद भिन्न में निवास करने वाले जन समाज में धर्मनिरपेक्षता के पक्ष में विद्यमान है और इस समाज के सदस्य अन्य धर्मों के व्यक्तियों के सह-अस्तित्व के प्रति में हैं ।
24. मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद भिन्न में निवास करने वाले जन समाज में प्रचलित मूल्यों की अवधारणा इस प्रकार की स्थिति में है जो प्रचलन के क्रम में व्यवहारिक , सामंजस्य के आधार पर स्थापित किया जा रहा है , एवं
25. मध्य प्रदेश प्रान्त के जनसद भिन्न में निवास करने वाले जन समाज में समाजार्थिक एवं समाजास्तुतिक मूल्यों का समग्र आधुनिक सामाजिक शक्तियों से प्रभावित है ।

उपलब्ध निष्कर्षों के क्रम में यह संतुष्टि की जा सकती है कि प्रस्तुत अध्ययन की प्रकृत्यादि में विभिन्न प्रकार के शिक्षाविद आभासी अध्ययनों की आधारित कर सकते हैं । मूल मान्यताओं की परिधि में जो सामाजिक व्यक्तिक्रम में आधुनिक सामाजिक शक्तियों के सर्वाधिक प्रभाव में है एवं इसके आधार पर बीजरोपित परिकल्पना के तैयारिक एवं व्यवहारिक पुष्टि होती है । वर्तमान शोध प्रबन्ध के प्रस्तुत चरण में उल्लेख किया जा सकता है कि प्रत्येक प्रक्रिया के निरन्तरता सामाजिक अनिवार्यता है लेकिन यह भी विद्यत है कि अपेक्षित उद्देश्य की प्राप्ति शत प्रतिशत अर्थ में अर्जित नहीं हो सकती है । और इस अभिप्राय का अन्तर्द्व उल्लेखनीय है क्योंकि सामयिक संतुलन की दृष्टि से अन्य प्रकार की बाधाएँ भी हैं । अतः प्रस्तुत शोध प्रबन्ध की सम्युक्त उपलब्धता का विमोचन उन्हीं परिस्थितियों में लक्ष्य होगा जबकि इसका वांछित अवलोकन सम्बन्धित समाज वैज्ञानिकों द्वारा किया जाय ।

सर्वदर्श ग्रन्थ सूची

BIBLIOGRAPHY

- Agarwal, P.C. 1968. Human Geography of Baster district
Garga Brothers, Allahabad.
- Alexander, J.M. 1982. A Comparative evaluation of the
Canadian Society- with some
policy implications. Gurga Wamak
Journal of Sociology. Vol. 3.
No. 2 (Oct). pp.58-124.
- Atal, Y. 1968 a. The Changing Frontiers of caste,
National Publishing House, New
Delhi.
- Atal, Y. 1968. The Role of Elite in Economic
Development. Seminar on Sociology
of Economic Development, Department
of Anthropology and Sociology,
University of Sagar, Sagar.
- Bailey, F.G. 1957. Caste & the Economic Frontier,
Manchester University Press,
Manchester.
- Bailey, F. 1960a. Tribe, Caste and Nation; A Study
of Political Activity and Political
change in Highland Orissa, Manchester
University Press, Manchester.

- Barnow, V. 1954. The Changing Character of Hindu Festival. American Anthropologist, 56, 74-86.
- Bernard, L.L. 1934. Fields and Methods of Sociology, pp.273-274. Farrar, Straus & Giroux.
- Beers, H.W. 1962. Relationships among workers in C.D. Blocks, National Institute of Community Development, Mussoorie.
- Beteille, A. 1969b. Caste & Politics in Tamil Nadu. In A.Beteille Castes: old and New, Asia Publishing House, Bombay.
- Beteille, A. 1964-65. Note on Pongal Festival in Tanjore Village. Man, May-June, 65.
- Bose, N.K. 1961. A Study in Indian Unity and Diversity, Anthropological Survey of India, Calcutta.
- Buchanan, F.H. 1925. Journal of Francis Buchanan Kent during the Survey of Patna and Gaya in 1811-12. (Edited by V.H. Jackson), Patna.

- Chatter-achary, K.P. 1935. Dharma Worship in Bengal;
Journal of Asiatic Society
of Bengal, Letters, 1(3).
- Coleson, E. 1968. Political Anthropology;
The Field; International
Encyclopedia of the
Social Sciences, 12, 189-93.
- Das, T.C. 1927. Sun Worship Amongst the
Aboriginal Tribes of Eastern
India. Journal Department of
Letters, Calcutta University,
2.
- Dube, B.C., Sutton, W.A. Village Level Workers,
National Institute of
Community Development,
Mussoorie.
- Dube, L. 1965. Studies on Leadership in
Village India*, In emerging
Patterns of Rural Leadership
in Southern Asia, National
Institute of Community Develop-
ment, Hyderabad.

- Dube, S.C. 1964b. Tradition, Social Structure and Agricultural Development. KuruKshetra. 13(1), 14-19.
- Dube, S.C. 1974. Sociology of Economic Development In "A Survey of Research in Sociology and Social Anthropology". Vol. II pp.1-29.
- Dubois, Abbe J.A. and Bencham P, H.K. 1928. Hindu Manners, Customs and Ceremonies, Clarendon Press, Oxford.
- Dutta, R. 1968. Values and Economic Development" Economic and Political Weekly, 3(142), 109-116 (Annual Number).
- Dumont, L. & Pocock, D.F. 1957. Village Studies, Contribution to Indian Sociology, No. 1, 23-41.
- Dumont, L. 1970. Religion Politics and History in India, Mouton & Co., The Hague.
- Elmore, W.T. 1915. Dravidian Gods in Modern Hinduism: A Study of Village Deities of South India, University of Nebraska, Lincoln.

- Epstein, T.S. 1962. Economic Development and Social Change, Manchester University, Manchester.
- Filmer-Haimendorf, C. Caste & Politics in South Asia. In C.M. Phillips (ed.) Politics and Society in India, Frederick A. Praeger, New York.
- Gardner, P.M. 1968. Dominance in India. A Re-appraisal, Contributions to Indian Sociology, New Series, No. 2, December, 82-97.
- Ghurye, G.S. 1953. Indian Sadhus. Popular Book Depot, Bombay.
- Gupta, A. 1967. Research in Politics Borrowed concept Do Not Fit, Economic and Political Weekly, 2(17), 803-806.
- Gupta, K.P. 1971. A Theoretical Approach to Hinduism and Modernisation of India. Journal of Sociology 2(1), 59-91.
- Gough, E.K. 1959. Cults of the Dead Among the Nayars. In Milton Singer (ed.) Traditional India: Structure and change, 140-272.

- Gusfield, J.R. 1957. 'The Sociology of Politics', In Joseph B.Gittler (ed.) Review of Sociology: Analysis of a Decade, John Wiley & Sons, Inc. New York, 520-30.
- Heberle, R. 1951. Social Movements: An Introduction to Political Sociology, Century Crafts, Ann Arbor.
- Harper, E.B. 1957a. Shamanism in South India. Southwestern Journal of Anthropology, 13, 267-287.
- Harper, E.B. 1957b. Hoylu: A belief relating Justice and Supernatural: American Anthropologist, 59, 801-816.
- Harper, E.B. 1959. A Hindu Village Pantheon. Southwestern Journal of Anthropology 15, 227-234.
- Harper, E.B. 1963. Spirit Possession and Social Structure in Bala Ratnam (ed.) Anthropology on the March, The Book Centre, Madras, 165-197.
- Harper, E.B. 1964a. Ritual Pollution as an Integrator of Caste and Religion. The Journal of Asian Studies, 2, 151-197.

- Hutton, J.H. 1961. Caste in India: Its Nature, Function and Origin. Third Edition. Oxford University Press, Bombay.
- Joshi, O.P. 1982. Bhind Jampad Ki Krishi Bhumi Udyog Aur Pritiroop Naton Parivarthan Ka Sthanik Vishleshan .p.67.
- Kanadia, K.M. 1946. Hindu Kinship. Popular Book Depot, Bombay.
- Kapp, W.K. 1963. Hindu Culture, Economic Development and Economic Planning in India, Asia Publishing House, Bombay.
- Karve, I. 1961. Hindu Society. An Interpretation, Sangam Prakashan, Poona.
- Kothari, R. & Marx, R. 1970. Federating for Political Interests, ' In Ranil Kothari (ed.) Caste in Indian Politics, Orient Longman, Delhi.
- Lewis, O. 1955. Group Dynamics in a North Indian Village, Planning Commission, Delhi.
- Looma, C.P. and Looma, Socio-Economic change, Affiliated East-West Press, New Delhi. E.K. 1969.

- Hutton, J.H. 1961. Caste in India: Its Nature, Function and Origin. IIIrd Edition. Oxford University Press, Bombay.
- Joshi, O.P. 1982. Bhind Jampad Ki Krishi Bhumi Udyog Aur Pritiroon Naton Parivarthano Ka Stthanik Vishleshan .p .67.
- Kanadia, K.M. 1946. Hindu Kinship. Popular Book Depot, Bombay.
- Kapp, W.K. 1963. Hindu Culture, Economic Development and Economic Planning in India, Asia Publishing House, Bombay.
- Karve, I. 1961. Hindu Society. An Interpretation, Sangam Prakashan, Poona.
- Kothari, R. & Meru, R. 1970. Federating for Political Interests, ' In Ranji Kothari (ed.) Caste in Indian Politics, Orient Longmen, Delhi.
- Lewis, O. 1955. Group Dynamics in a North Indian Village, Planning Commission, Delhi.
- Looms, C.P. and Looms, Socio-Economic change, Affiliated East-West Press, New Delhi. 2.K. 1969.

- Lipset, S. 1959. Some Social Requisites of Democracy: Economic Development and Political Legitimacy, '
- Madan, T.N. 1968. The Hindu Family and Economic Development: Notes for Discussion Seminar on Sociology of Economic Development, Deptt. of Anthropology and Sociology, University of Saugar, Saugar.
- Nathur, K.S. 1964. Caste and Ritual in a Malwa Village, Asia Publishing House, Bombay.
- Mandelbaum, D.S. 1970. Society in India: Change and Continuity, 2 Vols. University of California Press, Berkeley.
- Marriott, M. 1955. Little Communities in an Indigenous Civilisation, in M. Marriott (ed.), Village India, University of Chicago Press, Chicago, 171-222.
- Marriott, M. and Cohn, Networks and centre in the Integration of Indian Civilization. Journal of Social Research, 1, 1-9.

- Mayer, A.C. 1967b. Caste and Local Politics in India, In Philip Mason (ed.), India and Ceylon: Unity and Diversity, Oxford University Press, New York.
- Merton, R.K. 1949. Social Theory and Social Structure: Towards Codification of Theory and research. Columbia University Press, pp. 55-59.
- Mishra, V. 1962. Hinduism & Economic Growth. Oxford University Press, Bombay.
- Moodie, A.D. 1968. The Brahmanical Culture and Modernity, Asia Publishing House, Bombay.
- Morris, M.D. 1967. Values as an obstacle to Economic Growth in South Asia: A Historical Survey, Journal of Economic History, University of Washington, U.S.A. 37(4), 558-607.
- Naidu, G.P. 1929. The Legislative Council Elections: A Critical Study of Party Programmes, Saraswati Pioneer Press, Rajahmundry.

~~208~~

Nivell, W.H. 1957.

A Gaddi House in Goshen
Village, Chamba State, North
West India; Man, 57(20).

Nicholas, R. 1967.

Ritual Hierarchy and Social
Relations in Rural Bengal.
Contribution to Indian Sociology.
(New Series), 1, 56, 83.

Gomen, T.K. 1970a.

The Concept of Dominant Caste:
Some Queries? Contribution to
to Indian Sociology, New Series
No. 4, December, 73-83.

Pandeya, A.N. 1970.

Role of Religion, Seminar,
April, 128, 34-37.

Park, R.L. & Tinker, H. (1968) Leadership and Political
Institutions in India, Oxford
University Press, Madras.

Parsons, T. 1964.

The Social System. Free Press,
New York.

Petro, A.F. 1932.

The Justice movement in India,
Asiatic Review, January,
27-49.

- Piggott, S. 1944. Nomad House Sites in the Western Himalayas; *Man*, 44 (121).
- Radha Krishnan, S. 1967. Religion and Society. Rajwal & Sons, Delhi, pp. 125.
- Raghvan, K. 1917. Home, Rule and Caste, Spectator Press, Calicut.
- Rajah, M.C. 1925. The Oppressed Hindus, Huntley Press, Madras.
- Rao, M.S.A. 1968. Occupational Diversification and Joint House hold Organisation. Contribution to Indian Sociology, 2, 98-11. (New Series).
- Risley, H.H. 1915. The People of India, IInd Edition, W. Thacker & Co. London.
- Redfield, R. and Singer, M. 1954. The cultural Role of Cities Economic Development and Social Change, 8(1), 53-73.
- Rudolph, L.I. & Rudolph, Indian Political Studies and the Scope of comparative Politics : Review Article, ' Far Eastern Survey September, 134-42.

Roy, S.C. 1928, Oraon Religion and custom Ranchi.

Rouseck, J.S. 1957

Political Sociology and
Public Administration in the
U.S.A., IL, Politico, 22,
519-33.

Sahay, K.N. 1967.

Christianity as a Source of
Economic Development among
the Oraon Converts of Chainpur.
Indian Journal of Social Work,
28(2), 185-194.

Sangave, V.A. 1959.

Jain Community: A Social
Survey, Popular Book Depot,
Bombay.

Saran, A.K. 1968.

Hinduism and Economic
Development in India,
Archives de Sociologie des
Religions, 8-15.

Singh, S.J. 1933.

Habitations of the Mithais,
Main In India, 13.

Singh, R.L. 1955.

Evolution of Settlement in the
middle Ganga Valley; National
Geographical Journal of India,
1 (Pt. II).

Singh, A.K. 1967.

Hindu Culture and Economic
Development in India.
Conspectus, 3(1), 9-32.

Singh, S.K. 1968.

Hinduism and Economic Growth
in India. The Tara Printing
Works, Varanasi.

Singer, M.B. 1955

The Cultural Pattern of Indian
Civilization. Far Eastern
Quarterly 1 15(1), 2 25-36.

Singer, M. 1956.

Cultural Values in Indians
Economic Development, Annals
of the American Academy of
Political and Social Science,
305, 81-91.

Singer, M.B. 1958.

The Great Tradition in a
Metropolitan Center, Madras.
Journal of American Folklore,
71, 347-388.

Singer, M.B. 1964.

The Social Organisation of
Indian Civilization.
Diogenes, 45, 84-119.

Singer, M.B. 1972.

When a Great Tradition
Modernizes: An Anthropological
Approach to Indian Civilization
Prager Publishers New York.

Sorikin, P.A. 1957.

Social and Cultural Dynamics,
One Volume Edition, Foster
Sargent, Boston.

Srinivas, M.N. 1952. & Religion and Society Among
the Cores of South India.
Oxford University Press,
Oxford.

Srinivas, M.N. 1954.

A Caste Dispute Among
Washermen of Mysore, Eastern
Anthropologist, 7(3 & 4).

Stevenson, H.N.L. 1954. Status Evaluation in the

Hindu Caste System. Journal
of the Royal Anthropological
Institute, 84, 45-65.

Tilman, R.G. 1963.

The Influence of a Caste on
Indian Economic Development.
In R. Braibanti and J. Sengier
(Eds.) Administration and
Economic Development in India
Duke University Press, Durham,
N.C. and Cambridge University,
Press, London.

- Vidyarthi, L.P. 1961. The Sacred Complex in Hindu
Gaya. Asia Publishing House,
Bombay.
- Vidyarthi, L.P. 1967. Leadership in India. Asia
Publishing House, Bombay.
- Walton, J. 1959b. Folk Building in Tehri
Garhwal: Man, 59 (282).
- Weber, Max. 1920-21. The Religion of India: The
The Sociology of Hinduism and
Buddhism, (Translated and
Edited by Hans H. Gerth and
Martindale), The Free Press,
Glencoe (1958).
- Whitehead, H. 1921. The Village Gods of South
India, Calcutta.
- Young, P.V. 1956. Scientific Social Surveys and
Research (3rd Ed.). Englewood
Cliffs, N.J.: Prentice Hall,
Inc.

परिशिष्ट (साक्षात्कार अनुसूची का प्रारूप)

परिशिष्ट

साक्षात्कार अनुषंगी का प्रश्न

साधारण - अनुषाही

- जैन धर्म की कुल मान्यतायें एवं सामाजिक आर्थिक विकास :- जैन धर्मावलम्बियों पर आधारित अध्ययन

। जन्मद किण्ड के जिनो के विविध प्रसंग में ।

शोधार्थी : सुभाष चन्द्र जैन
प्रवक्ता, समाज शास्त्र
जैन डिग्री कॉलेज
किण्ड [मद्रास]

3. सामान्य सुचनायें :

दिनांक

1. उत्तरदाता का नाम

: -----

2. पत्र व्यवहार का पता

: -----

: -----

: -----

3. उत्तरदाता की वर्तमान स्थिति

: -----

4. पिता/पति का नाम

: -----

5. भौगोलिक क्षेत्र

: ----- सहरा/ ग्रामीण -----

6. वैवाहिक स्तर

: ----- अविवाहित/विवाहित/
किष्का/विधुर/तलाक़ुस्त

7. जाति

: -----

8. गौत्र

: -----

9. शैक्षणिक योग्यता

: ----- अशिक्षित/प्राथमिक/बुनियादी -

हाईस्कूल/हाईस्कूल/इंटरमी-
डियर/स्नातक/स्नातकोत्तर/
डॉक्टरेट/पिछता/अन्य
प्रशिक्षण आदि का विवरण

48. 10. पारिवारिक तत्ता : ----- पित्रत तार म/मातुत तार म
11. उत्तरदाता का व्यवसाय : ----- नौकरी/व्यवसाय/सेवानिवृत्त/
क नौकरी/अन्य कोई
विवरण आदि

ब. सामाजिक पहनाक्रम :

12. उत्तरदाता के पारिवारिक : ----- दो सदस्य/दो से पाँच
सदस्यों की संख्या सदस्य/पाँच से दस सदस्य/
दस से अधिक सदस्य
13. उत्तरदाता के परिवार का : ----- संयुक्त/ केन्द्रीय/वितरित
स्वयं
14. उत्तरदाता के परिवार का : ----- पिता/माता/पति/दादा/
प्रमुख दादी/अन्य कोई तो
उल्लेख कीजिये ।
15. उत्तरदाता के परिवार के : ----- अहित/आर्थिक
सदस्यों का विवरण

16. उत्तरदाता के परिवार के सदस्यों का सामान्य सामाजिकविवरण :-----

क्र.सं.	सदस्यकानाम	वयु	पिछा	विवरण	व्यवसाय	भातिकजाय	उत्तरदाताअति
1.							
2.							
3.							
4.							
5.							

17. उत्तरदाता के परिवार के सदस्यों का विवाहिक विवरण -----

क्र.सं. सदस्य का नाम अविवहित विवाहित विधवा विधुर तलाक़ा

1.

2.

3.

4.5.

5

18. आपके पारिवारिक सदस्यों : ----- तामान्य/आमान्य/कुनही
के सम्बन्ध कह सकते .

19. भोजन पद्धति का स्वस्थ किता : ----- शाकाहारी/मांसाहारी/
प्रकार का है मिश्रित ।

20. पारिवारिक सदस्यों की : ----- शिक्षा/उपवसाय/धार्मिक/
अभिरुचियाँ सामाजिक/मिश्रित/ अन्य
कोई है तो उल्लेख कीजिए ।

21. परिवार में आवासीय सुविधा : ----- निजी मकान/किराये का
का विवरण मकान.

22. आवासीय परिसर में सुविधाएँ : ----- कच्चा आवात/परकाआवात/
का विवरण

23. पारिवारिक सदस्यों की वर्तमानस्थानी अभिरुचि का विवरण

क्र.सं. सदस्य का नाम वर्तमान का विवरण
वृत्ति रेशन टैरीफ़ मिश्रित अन्य कोई

1.

2.

3.

4.

5.

त. आर्थिक प्रश्नाक्रम =====

32. परिवार की आय के साधन : ----- नौकरी/व्यवसाय/कृषि/मिश्रित/
अन्य कोई भी तो उल्लेख कीजिए
33. परिवार की कुल मासिक आय : - ----- 1. 500/- से कम
2. 500/- से 1000/- तक
3. 1000/- से 1500/- तक
4. 1500/- से 5000/- तक
5. 5000/- से अधिक
34. परिवार में धन संपन्नता का माध्यम:----- बैंक/पोस्ट ऑफिस/बीमा/अपन-
सम्पदा के रूप में घर में/अन्य
कोई होता तो उल्लेख कीजिए
35. आपके परिवार में शिक्षा मान ----- टी. बी. / प्रिन्स/कनर/फ्लैट/
वस्तुओं का उल्लेख कीजिए टेलीफोन/ कार/ गैस/अन्य
36. पारिवारिक आय के प्रसंग में ----- नीति के आधार पर/अनीति के
आधार पर/किसी तृतीया द्वारा/
संचालित मनोवृत्तिका विवरण अन्य कोई आधार होता तो उल्लेख
कीजिए ।
37. आपके परिवार के सदस्य व्यवसाय ----- मद्रास/भारत का क्षेत्र/विदेशीय
के लिए कहीं-कहीं सेवारत हैं ।
38. आपके माता में परिवार की आय -----
व्यय की जा सकती है -----
1. धार्मिक कार्यों में ----- हाँ/नहीं
2. मनोरंजन ----- हाँ/नहीं
3. दान करने में ----- हाँ/ नहीं
4. शिक्षिता पर ----- हाँ/ नहीं
5. भोगविनाश की वस्तुओं पर ----- हाँ/ नहीं
39. परिवार में आर्थिक वितरण : ----- हाँ/ नहीं/कुछ नहीं
ले सदस्य सुकुट हैं । कह सकते हैं
40. आय का स्वयं किस प्रकार का है : ----- संयुक्त/व्यक्तिगत

क. धार्मिक ज्ञानाक्रम

41. जैन धर्म महासूक्त है : ----- हाँ/ नहीं
42. जैन धर्म के किमावन उचित हैं : ----- हाँ/ नहीं
43. ईश्वर की आराधना के लिये : ----- भजन-कीर्तन/कथा/
यज्ञ/वस्त्रधराना/
माता जना/अन्य
कौन-कौन से तरीके प्रयुक्त किये जाते हैं ।
44. धर्म के माध्यम से ऊँच हो सकता है: ----- तहमत/अतहमत
45. जैन धार्मिक क्रियाओं का पालन करते हैं : ----- हाँ/ नहीं
46. धर्म में आहम्बर आवश्यक है : ----- हाँ/नहीं
47. धर्म एवं विवाह एक दूसरे के पूरक हैं : ----- हाँ/ नहीं
48. शुभ कार्य प्रारम्भ करने के पूर्व : ----- हाँ/ नहीं
मुहूर्त दिखाना आवश्यक है ।
49. दूसरे धर्म के व्यक्तियों से सामान्य: ----- हाँ/नहीं/सामान्य
की कोई आवश्यकता
सामान्य स्थापित है । नहीं है ।
50. आपकी सामान्य धार्मिक प्रवृत्ति : ----- कटरपथी/ उदार
51. धार्मिक गतिविधियों का संघानन : -----
कित प्रकार होता है -----
1. पिता द्वारा ----- हाँ/ नहीं
2. माता द्वारा ----- हाँ/ नहीं
3. स्वयं द्वारा ----- हाँ/ नहीं
4. दादा दादी द्वारा ----- हाँ/ नहीं
5. पुंवारी द्वारा ----- हाँ/ नहीं
52. प्राकृतिक आपदाये धर्म के माध्यम: ----- हाँ/ नहीं
से निराकरित की जा सकती हैं ।

य. सांस्कृतिक घटनाक्रम :

53. सांस्कृतिक गतिविधियों में रुचि : --- हाँ/ नहीं

54. सांस्कृतिक गतिविधियों से : ---

1. सामाजिक स्तर बढ़ता है --- हाँ/नहीं

2. मनोरंजन का साधन है --- हाँ/नहीं

3. शैक्षिक स्तर बढ़ता है --- हाँ/नहीं

4. वैयक्तिक कर्म होता है --- हाँ/नहीं

55. कौन से सांस्कृतिक गतिविधियों का उल्लेख कीजिए ---

क्र.सं.	भाषा	सांस्कृतिक गतिविधि का नाम
1.	बनवारी	
2.	बनवारी	
3.	बाघ	
4.	अंग्रेज	
5.	मौ	
6.	कुल	
7.	कुल	
8.	अंग्रेज	
9.	तिलक	
10.	अंग्रेज	
11.	नवम्बर	
12.	दिलम्बर	

56. आपके परिवार के सदस्यों : — — — — — -ता मान्य/अधिकतम/
न्यून/नगण्य
का तत्कृतिक गतिविधियों में योगदान
57. तत्कृतिक गतिविधियों में महिलाओं:- — — — — — -तहमा/अतहमा
की भागीदारी उचित है ।
58. धार्मिक गतिविधियाँ तत्कृतिक :- — — — — — -तहमा/अतहमा
माध्यम से यदि तयानित की जाये
तो धर्म का प्रसार अधिक हो सकता है ।
59. अन्य धर्मों के तत्कृतिक तमारीकों में :- — — — — — -तहमा/अतहमा/
कुछ नहीं कह सकते
भाग लेते हैं ।
60. जैन धर्म की तत्कृतिक गतिविधियाँ : — — — — — -तहमा/अतहमा/यदि
अन्य कोई भी माता है तो
उसका उपयोग करें ।
मानव कल्याण के लिए उपयोगी है ।
61. तत्कृतिक गतिविधियों के तयानन : — — — — — -तहमा/अतहमा
में अधिक राशि का व्यय उचित है ।
62. परियोजीकरण/अधोमीकरण /परतत्कृति : — — — — — -तहमा/अतहमा
गुण की प्रक्रिया से जैन धर्म के मूल्यों पर
प्रतिकूल प्रभाव पड़ा है ।
63. जैन तत्कृति के अनुयायी जीवन यापन करते हैं : — — — — — -हाँ/ नहीं
64. जैन तत्कृति में त्याग की भावना की : — — — — — -तहमा/अतहमा
प्रधानता है लेकिन इस प्रसंग में परिवर्तन
आया है ।
65. पुनर्जन्म कर्मों के अनुसार होता है : — — — — — -तहमा/अतहमा
- र. राजनैतिक घटनाक्रम :
=====
66. राजनैतिक दलों की सदस्यताउचित है :- — — — — — -हाँ/ नहीं
67. आप किस राजनैतिक दल के सदस्य हैं : — — — — — -

68. मतदान करते समय आपके मत का आधार ---

- | | | |
|-------------------------|-------|-----------|
| 1] व्यवसायिक | ----- | हाँ/नहीं |
| 2] धर्म के आधार पर | ----- | हाँ/ नहीं |
| 3] जाति के आधार पर | ----- | हाँ/नहीं |
| 4] योग्यता के आधार पर | ----- | हाँ/नहीं |
| 5] किसी किसी के कहने से | ----- | हाँ/नहीं |
| 6] अन्य कोई आधार हो तो | ----- | |
- उत्तर दीजिए ।

69. क्या आप वर्तमान समय में देश की :----- हाँ/नहीं
राजनीतिक व्यवस्था से संतुष्ट हैं ।

70. राष्ट्रीय एवं अन्तराष्ट्रीय समस्याओं ----- हाँ/ नहीं
का निराकरण राजनीतिक प्रक्रिया द्वारा
सम्भव नहीं है ।

71. राजनीतिक जागरूकता के लिये आप :----- समाचार पत्र/टी. वी./
गोष्ठियाँ/मिडिलेसॉथन
क्या साधन प्रयोग करते हैं ।

72. देश जिस में

- | | | |
|----------------------------------|-------|----------|
| 1] डिस्टेंटरशिप उचित है | ----- | हाँ/नहीं |
| 2] पुनर्जाति उचित है | ----- | हाँ/नहीं |
| 3] द्वितीय व्यवस्था उचित है | ----- | हाँ/नहीं |
| 4] राष्ट्रपति शासन उचित है | ----- | हाँ/नहीं |
| 5] केन्द्रीय के व्यवस्था का शासन | ----- | हाँ/नहीं |
| होना चाहिए । | | |
| 6] आगामी समय समाज के लिए | ----- | हाँ/नहीं |
| अच्छा होगा । | | |

73. राजनीतिक क्रियाकलापों में महिलाओं :----- हाँ/नहीं
की भागीदारी उचित है ।

74. राजनीतिक गतिविधियों में संलग्नता :----- हाँ/नहीं/कुछ नहीं
उचित व्यवसायिक शोधन करते हैं । कह सकते हैं ।

75. अन्य उपयोगी सुझावों जो आप के धर्म :-----
की मूल मान्यताओं के प्रति में उपयोगी समझते
हैं उनका विवरण दीजिए ।